

وَأَقْعُ كَرَبِلَا

أور

مراسم عزاء

سعيد الرحمن علوی

کتب خانہ تحفہ
بابی کلاب بیروت

واقفہ کربلا

اورد

مراسم عزاء

سید الرحمن علوی

ضابطہ:

کتاب: — — — — واقعہ کربلا اور مراسم عزاء
مؤلف: — — — — سعید الرحمن علوی رحمہ اللہ
صفحات: — — — — ۱۷۶ صفحات
بار اول: — — — — اگست ۱۹۹۶ء

انتساب

سید الشهداء حمزہ بن عبدالمطلب،

سیدنا عمرو عثمان و طلحہ و زبیر و علی و حسین،

جملہ شہداء و مجاہدین اسلام کے نام،

رضی اللہ تعالیٰ عنہم و رضوا عنہ۔

فہرست

4	تقدیم
5	1- واقعہ کریملا
69	2- مختصر احوال یزید
112	3- واقعہ جرہ
122	4- بے حرمتی کعبہ
140	5- بنو ہاشم و امیہ
153	6- مراسم عزاء
167	7- فہرست المراجع

تقدیم

باسمہ تعالیٰ - حامداً و مصلیاً

سیدنا حسین و یزید، کربلا و حرہ، حرمت کعبہ، بنو ہاشم و امیہ اور مراسم عزاء، تاریخ شیعیت و اسلام کے وہ عنوانات ہیں جن کے حوالہ سے تاریخی و تنقیدی، مذہبی و ثقافتی اور عوامی و جذباتی نقطہ نظر سے متنوع و متضاد روایات و تصانیف، مختلف زمان و مکان میں منظر عام پر آتی رہی ہیں۔ اسی سلسلہ کی ایک کڑی زیر نظر کتاب ”واقعہ کربلا و مراسم عزاء“ ہے، جس میں علمی و تحقیقی حوالوں سے افکار و روایات کو صدیوں کے پراپیگنڈہ کی فضا سے متاثر ہوئے بغیر منفرد انداز میں مربوط و منظم شکل دیتے ہوئے بہت سی ایسی معلومات یکجا کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو بالعموم خواص و عوام سے پوشیدہ اور ضخیم عربی و فارسی کتب تاریخ و مذہب میں متفرق و منتشر ہیں۔ یہ کوشش کہاں تک قابل تحسین و تنقید ہے، اس کا فیصلہ منصف مزاج اور غیر متعصب مسلم و غیر مسلم قارئین ہی بہتر کرپائیں گے۔ نیز انہی ناقدین کا رد عمل مستند قرار پانے کا مستحق ہوگا جو مندرجات کتاب کے مطالعہ کے بعد عامیانہ طرز عمل اختیار کرنے کے بجائے اختلافی نقاط کا علمی و تحقیقی دلائل سے جواب مرحمت فرمانے کی استعداد سے بہرہ ور ہوں گے۔ واللہ اعلم و علمہ اتم و هو اعلم العالمین۔

(سعید الرحمن)

1- واقعہ کربلا

واقعہ کربلا کے حوالہ سے خود اہل تشیع مختلف و متنوع روایات کے حامل ہیں جن کی رو سے واقعہ کربلا کے اسباب و واقعات کے بارے میں شیعہ نقطہ نظر سے بھی بہت سے حیرت انگیز نقاط سامنے آتے ہیں۔ ان روایات کے مطابق سیدنا حسین نے خلافت یزید کی بیعت کئے بغیر چار ماہ سے زائد (شعبان - ذوالحجہ 60ھ) مکہ میں گزارے پھر سیدنا عبداللہ بن عباس ہاشمی قرشی، سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار ہاشمی قرشی، سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ ہاشمی قرشی اور دیگر متعدد اکابر قریش و بنی ہاشم کے منع کرنے کے باوجود عازم سفر کوفہ ہوئے۔ دوران سفر شہادت مسلم بن عقیل اور شیعان کوفہ کی بیعت ابن زیاد کی خبر ملی۔ ابو مخنف لوط بن یحییٰ ازدی جیسے قدیم و راسخ العقیدہ شیعہ مؤلف روایت کرتے ہیں کہ سیدنا حسین نے شیعان کوفہ کی غداری کے حوالہ سے فرمایا:-

”ایہا الناس انما جمعتمکم علی ان العراق فی قبضتی و جاءنی خبر صحیح ان مسلم بن عقیل و ہانی بن عروہ قتلوا و قد خذلتنا شیعتنا۔ فمن کان منکم یصبر علی ضرب السیوف و طعن الرماح والا فلینصرف من موضعه هذا فلیس علیہ من ذمامی شئ“۔

(مقتل ابی مخنف، ص 43، مسیر الحسین الی العراق، مطبعة حیدریة، نجف اشرف، 1375ھ)۔

ترجمہ:- اے لوگو! میں نے تمہیں اس بنیاد پر جمع کیا تھا کہ عراق میرے قبضہ میں ہے، اور اب مجھے صحیح خبر پہنچی ہے کہ مسلم بن عقیل و ہانی بن عروہ قتل کر دیئے گئے ہیں، ہمارے شیعوں نے ہمیں رسوا کر دیا اور بے یار و مددگار چھوڑ دیا۔ پس تم میں سے جو کوئی تلواروں کی ضرب اور نیزہ بازی پر صبر و استقامت نہ دکھا سکتا ہو تو وہ اس مقام سے لوٹ جائے میری جانب سے اس پر کوئی ذمہ داری عائد نہ ہوگی۔

واضح رہے کہ سیدنا معاویہ کی وفات (22 رجب 60ھ) کے بعد کم و بیش پورے عالم اسلام نے خلافت یزید (رجب 60 - ربیع الاول 64ھ) کی بیعت کر لی تھی، مگر اکابر قریش و بنی

ہاشم اور صحابہ و اہل بیت رضی اللہ عنہم میں سے دو ممتاز و نمایاں شخصیات سیدنا حسین و عبد اللہ بن زبیر نے مدینہ میں بیعت یزید کرنے کے بجائے مکہ کی راہ اختیار فرمائی۔ انہیں خروج سے منع کرنے والوں میں درج ذیل اکابر امت سرفہرست تھے:-

۱- سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق عدوی قرشی (رض) م 74ھ مکہ۔

ابن سعد کی روایت کے مطابق سیدنا حسین و ابن زبیر ایک ہی رات میں مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کے لئے نکلے تھے۔ اس روایت کے حوالہ سے ابن کثیر نقل کرتے ہیں کہ راستے میں عبد اللہ بن عمر بھی عمرہ سے واپس آتے ہوئے انہیں ملے اور ان دونوں صاحبان سے کہنے لگے:-

"اذکر کما اللہ الا رجعتما فدخلتما فی صالح ما یدخل فیہ الناس وتنظرا فان اجتمع الناس علیہ فلم تشذا وان افترقوا علیہ کان الذی تریدان"۔ (ابن کثیر 'البداية والنهاية' ج 8 ص 162)۔

ترجمہ:- میں اللہ کا واسطہ دے کر تم دونوں سے کہتا ہوں کہ لوٹ چلو تاکہ جو مناسب بات اور لوگ اختیار کریں تم بھی اختیار کرلو۔ پھر دیکھو اگر لوگ پوری طرح ایک بات (خلافت یزید) پر متفق ہو گئے تو تم اختلاف کرنے والوں میں سے نہیں ہو گے اور اگر اختلاف ہوا تو تم دونوں کی مراد پوری ہو جائے گی۔

مگر سیدنا عبد اللہ ابن عمر فاروقی قرشی کی اس بات کو نہ سیدنا حسین نے قبول فرمایا اور نہ ہی سیدنا عبد اللہ بن زبیر نے تسلیم کیا، چنانچہ دونوں مکہ معظمہ کی طرف سفر کرتے رہے۔

2- ترجمان القرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی قرشی (م 68ھ 'طائف')

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا علی کے چچا زاد ترجمان القرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی قرشی کے گھر سیدنا حسین سفر کوفہ سے پہلے مکہ میں مقیم رہے تھے۔ انہوں نے شیطان کوفہ کے بھروسے پر خروج سے منع کرتے ہوئے سیدنا حسین سے یہاں تک فرمادیا:-

"واللہ انی لاظنک ستقتل غدا بین نساءک وبناتک کما قتل

عثمان بین نساءہ وبناتہ"۔

(ابن کثیر 'البداية والنهاية' ج 8 ص 164)۔

ترجمہ:- بخدا میرا گمان ہے کہ کل کو آپ بھی اپنی عورتوں اور بیٹیوں کے درمیان اسی

طرح قتل کر دیئے جائیں گے جس طرح عثمان کو ان کی عورتوں اور بیٹیوں کی موجودگی میں قتل کر دیا گیا تھا۔

3- سیدنا سعد بن مالک، ابو سعید خدری (رض) م 74ھ، مدینہ
جلیل القدر صحابی رسول (ص) راوی احادیث (تعداد روایات حدیث 1170)۔ سیدنا سعد
بن مالک، ابو سعید خدری نے سیدنا حسین کو شیعان کوفہ کے بھروسے پر خروج سے منع کرتے
ہوئے فرمایا:-

"اتق الله في نفسك والزم بيتك ولا تخرج على امامك"۔

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ، ج 8، ص 163)۔

ترجمہ:- اپنے دل میں اللہ سے ڈرو، اپنے گھر میں بیٹھے رہو اور اپنے امام کے خلاف
خروج نہ کرو۔

4- سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری (رض) م 78ھ، مدینہ۔
جلیل القدر صحابی رسول (ص) و راوی احادیث (تعداد روایات 154)۔ سیدنا جابر بن
عبد اللہ انصاری شیعان کوفہ کے بھروسے پر خروج سے منع کرتے ہوئے سیدنا حسین سے
فرماتے ہیں:-

"كلمت حسينا فقلت له: اتق الله ولا تضرب الناس بعضهم ببعض"۔

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ، ج 8، ص 163)۔

ترجمہ:- میں نے حسین سے بات کی اور ان سے کہا کہ اللہ سے ڈرو اور لوگوں کو آپس
میں نہ لڑاؤ۔

5- شوہر سیدہ زینب سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار ہاشمی قرشی (م 85ھ، مدینہ)
سیدنا حسن و حسین کے چچا زاد اور بہنوئی، صحابی رسول سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار
ہاشمی قرشی (رض) نے سیدنا حسین کے مکہ سے نکل کر سفر کوفہ اختیار کرنے کی اطلاع ملنے پر
والی حرمین، عمرو بن سعید سے مذاکرات کر کے اپنے دو بیٹوں عون و محمد کو انہیں منع کرنے کے
لئے بھیجا۔

"فارسل عبد الله بن جعفر ابنيه عوناً ومحمداً ليرددا الحسين فابى

ان يرجع و خرج بابني عبد الله بن جعفر معه"۔

(ابن قتیبہ، الامامة والسياسة، ج 2، ص 2)۔

ترجمہ:- پس عبداللہ بن جعفر نے اپنے دو بیٹوں عون و محمد کو روانہ کیا ماکہ وہ حسین کو واپس (مدینہ) لے آئیں، مگر انہوں نے انکار کر دیا اور عبداللہ بن جعفر کے دونوں بیٹوں کو بھی خروج میں ساتھ لے لیا۔

6- برادر حسین سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ ہاشمی قرشی (م 81ھ، مدینہ) پیکر علم و شجاعت برادر حسین، سیدنا محمد بن علی بن ابی طالب جو اپنی والدہ سیدہ حنفیہ (خولہ بنت جعفر) کی نسبت سے ابن الحنفیہ کے نام سے معروف ہیں، مدینہ ہی میں مقیم تھے۔ انہوں نے مدینہ سے مکہ آکر سیدنا حسین کو کوفیوں کے اصرار پر خروج سے منع فرمایا:-
"فادرک حسینا بمکة فاعلمه ان الخروج ليس برای يومه هذا۔
فابی الحسین ان یقبل فحبس محمد بن الحنفیة ولده فلم یبعث احدا۔
منهم حتی وجد الحسین فی نفسه علی محمد وقال: ترغب بولدک عن موضع اصاب فیہ فقال و ما حاجتی الی ان تصاب ویصابون معک وان کانت مصیبتک اعظم عندنا منهم۔"

(ابن کثیر، البدایة والنهاية، ج 8، ص 1165)

ترجمہ:- پس ابن الحنفیہ مکہ میں حسین کے پاس پہنچ گئے اور انہیں بتایا کہ ان کی رائے میں اس وقت (اہل کوفہ کے بھروسے پر) خروج کا خیال بالکل مناسب نہیں ہے۔ حسین نے یہ رائے قبول نہ فرمائی، پس محمد بن حنفیہ نے اپنی اولاد کو روک دیا اور ان میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ نہ بھیجا، جس پر حسین کو دل میں محمد (ابن الحنفیہ) پر رنج ہوا اور فرمانے لگے:- تم اپنی اولاد کو میری جان سے زیادہ عزیز رکھ رہے ہو؟ آپ نے جواب دیا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ اور آپ کے ساتھ وہ بھی کیوں مصیبت میں پڑیں۔ اگرچہ یہ بھی حقیقت ہے کہ آپ کی مصیبت میرے لئے ان کی مصیبت سے زیادہ باعث رنج ہے۔

علامہ سید محمود احمد عباسی شیعان کوفہ کی مکہ میں سیدنا حسین کے پاس آمدورفت اور باغیانہ سرگرمیوں کے باوجود حکومت کی جانب سے کسی کاروائی یا تصادم سے حتی الامکان اجتناب کی کوشش کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"جملہ مؤرخین متفق البیان ہیں کہ حضرت حسین (رض) پورے چار مہینے اور چند دن

مکہ معظمہ میں قیام پذیر رہے۔ یعنی ماہ شعبان و رمضان و شوال و ذیقعدہ نیز ماہ ذی الحجہ کے ابتدائی ایام اور اس تمام عرصے میں کوفیوں کے صدہا خطوط، بیسیوں وفود اور سینکڑوں اشخاص عراق سے ان کے پاس آتے جاتے اور بیعت اطاعت کا حلف اٹھاتے رہے۔ ساتھ کوئی معیت میں چلنے کے انتظار میں ٹھہرے رہے جو بعد میں ان کے قافلے کے ساتھ روانہ ہوئے۔ ان تمام حالات سے حکومت باخبر تھی۔ بایں ہمہ ان کے خلاف کوئی کارروائی نہیں کی گئی نہ عراقیوں کو ان کے پاس آنے جانے سے روکا گیا۔ نہ خط و کتابت پر کوئی سنسر بٹھایا گیا اور نہ کوئی اور پابندی عائد کی گئی۔

مثلاً۔ حکومت چاہتی تو ان چار ماہ کے دوران جب مکہ معظمہ میں کسی مذہبی تقریب کا کوئی خاص اثر دھام نہ ہوا تھا، شہر کی محدود آبادی اپنے معمول پر تھی، عامل مکہ کو حکم بھیج کر باآسانی ان کے خلاف کارروائی کی جاسکتی تھی، مگر حکومت کے کسی تشدد کا کوئی ثبوت اور اق تاریخ میں نہیں پایا جاتا۔

(علامہ سید محمد احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید کراچی، جون 1962ء، ص 154-155)۔
عالمی شہرت یافتہ شیعہ عالم ڈاکٹر موسیٰ موسوی فاضل نجف اشرف، خروج حسین کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

”پھر امام حسین کا دور آتا ہے جو یزید بن معاویہ کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور انہوں نے ان لوگوں کی نصیحت بھی نہیں سنی جنہوں نے انہیں مدینہ میں رہنے کا مشورہ دیا تھا اور عراق کی طرف جانے سے منع کیا تھا۔“

(ڈاکٹر موسیٰ موسوی، الشیعہ والتصحیح، اردو ترجمہ از ابو مسعود آل امام بعنوان، اصلاح شیعہ، ص 99، مطبوعہ پاکستان، 1990ء)۔
ڈاکٹر موسوی یہ بھی فرماتے ہیں:-

”جب امام حسین، یزید بن معاویہ کی خلافت کا تخت الٹنے کے لئے اٹھے اور اپنے بیٹوں اور ساتھیوں سمیت کربلا میں شہید ہو گئے تو انہوں نے کبھی یہ نہیں کہا تھا کہ وہ آسمانی خلافت کا دفاع کر رہے ہیں جسے یزید نے چھین لیا ہے، بلکہ وہ صرف یہ کہتے تھے کہ وہ یزید کی نسبت زیادہ حق رکھتے ہیں۔“ (ڈاکٹر موسیٰ موسوی، اصلاح شیعہ، ص 85)

چنانچہ اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و اہل بیت کی غالب اکثریت کی رائے کے برعکس

سیدنا حسین نے شیعان کوفہ و عراق کے پیہم اصرار پر خروج و طلب خلافت کا فیصلہ فرمایا مگر احتیاطاً سیدنا علی و حسن سے بار بار غداری و بے وفائی کرنے والے اہل کوفہ و عراق کے قول و فعل کی تصدیق کے لئے اپنے چچا زاد جناب مسلم بن عقیل کو کوفہ روانہ کیا۔ جب ہزاروں اہل کوفہ نے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو انہوں نے سیدنا حسین کو کوفہ تشریف لانے کا پیغام دے دیا۔ بعد ازاں ابن زیاد امیر کوفہ مقرر ہوا اور مسلم بن عقیل کو شہید کر دیا گیا، مگر سیدنا حسین کو اس تغیر احوال کی خبر بروقت نہ مل سکی۔ مولانا ابوالکلام آزاد فرماتے ہیں کہ ان کے نزدیک یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی کوئی عملی حیثیت نہیں جب تک عملاً خلافت یزید کے پاس آکر اس کی بیعت کی تکمیل نہ ہوئی تھی۔ سیدنا حسین نے یزید کے مقابلہ میں طلب امامت و خلافت کا فیصلہ اس وقت کیا جب ابھی مکہ و مدینہ میں بھی تکمیل بیعت نہیں ہوئی تھی۔ اور اہل عراق بھی مخالف تھے۔ مگر جب اہل عراق بھی دھوکہ دیتے ہوئے بیعت یزید و ابن زیاد کر گئے تو آپ نے طلب خلافت و خروج کے اقدام کو واپس لے لیا۔

”لیکن جب وہ کوفہ پہنچے تو یکایک نظر آیا کہ حالت بالکل بدل چکی ہے، تمام اہل کوفہ ابن زیاد کے ہاتھ پر یزید کے لئے بیعت کر چکے ہیں۔ اور سرزمین عراق کی وہ بے وفائی و غداری جو حضرت امیر کے عہد میں بارہا ظاہر ہو چکی تھی، بدستور کام کر رہی ہے۔ یہ حال دیکھ کر وہ معاملہ خلافت سے دستبردار ہو گئے، اور فیصلہ کیا کہ مدینہ واپس چلے جائیں، لیکن ابن سعد کی فوج نے ظالمانہ محاصرہ کر لیا اور مع اہل و عیال کے قید کرنا چاہا۔ وہ اس پر بھی آمادہ ہو گئے تھے کہ مدینہ کی جگہ دمشق چلے جائیں اور براہ راست یزید سے اپنے معاملہ کا فیصلہ کر لیں، مگر ظالموں نے یہ بھی منظور نہ کیا۔“

(مولانا ابوالکلام آزاد، مسئلہ خلافت، ص 138-139، داتا پبلشرز لاہور، 1978ء)۔

اپنے تفصیلی کلام کے آخر میں مولانا آزاد فرماتے ہیں:-

”جس کو مفصل اور محققانہ بحث دیکھنی ہو وہ شیخ الاسلام ابن تیمیہ کی ”منہاج السنہ“

جلد دوم کا مطالعہ کرے۔“ (مسئلہ خلافت، ص 140)۔

عبدقری اسلام مولانا ابوالکلام آزاد اپنی کتاب مسئلہ خلافت کے آخر میں ”نتائج بحث“

کے زیر عنوان فرماتے ہیں:-

۱۔ اسلام کا قانون شرعی یہ ہے کہ ہر زمانے میں مسلمانوں کا خلیفہ و امام ہونا چاہئے۔

خلیفہ سے مقصود ایسا خود مختار مسلمان بادشاہ اور صاحب حکومت و مملکت ہے جو مسلمانوں اور ان کی آبادیوں کی حفاظت اور شریعت کے اجراء و نفاذ کی پوری قدرت رکھتا ہو۔ اور دشمنوں کے مقابلے کے لئے پوری طرح طاقتور ہو۔

2۔ اس کی اطاعت و امانت ہر مسلمان پر فرض ہے، اور مثل اطاعت خدا و رسول کے ہے۔ تاوقتیکہ اس سے کفر و اوج (صریح) ظاہر نہ ہو، جو مسلمان اس کی اطاعت سے باہر ہو گیا، جس مسلمان نے اس کے مقابلے میں لڑائی یا لڑنے والوں کی مدد کی، اس نے اللہ اور اس کے رسول کے مقابلے میں تلوار کھینچی۔ وہ اسلام سے باہر ہو گیا، اگرچہ نماز پڑھتا ہو، روزہ رکھتا ہو اور اپنے تئیں مسلم سمجھتا ہو۔

3۔ ایک خلیفہ کی خلافت اگر جم چکی ہے اور پھر کوئی مسلمان اس کی اطاعت سے باہر ہوا اور اپنی حکومت کا دعویٰ کیا تو وہ باغی ہے اس کو قتل کر دینا چاہئے۔۔۔ (مسئلہ خلافت، ص 283-284)۔

مولانا آزاد نے اپنی معروف تصنیف مسئلہ خلافت میں یہ واضح فرمایا ہے کہ سیدنا حسین کا یزید کے خلاف اقدام خروج و طلب خلافت، حجاز و عراق میں تکمیل بیعت یزید سے پہلے تھا مگر جب اہل حجاز کے بعد اہل عراق بھی بیعت خلافت یزید کر گئے تو آپ نے اقدام خروج واپس لیتے ہوئے یزید سے مصالحت کی پیشکش کردی تھی، لہذا آپ حکومت کے باغی قرار نہیں دیئے جاسکتے۔

عالمی شہرت یافتہ اثنا عشری مجتہد اعظم آیت اللہ العظمی سید شریف مرتضیٰ علم الہدی (م 436ھ) لکھتے ہیں:-

”اما مخالفة ظنه لظن جميع من اشار عليه من النصحاء كابن عباس وغيره فالظنون قد تغلب بحسب الامارات. وقد تقوى عند واحد و تضعف عند آخر.“

ولعل ابن عباس لم يقف على ما كوتب به عليه السلام من الكوفة وما تردد في ذلك من المكاتبات والمراسلات والعهود والمواثيق. وهذه الامور تختلف احوال الناس فيها ولا يمكن الاشارة الى جملها دون تفصيلها.“

(علی نقی النقی، السبطان فی موقفیہما، اظہار سنز، لاہور، ص 105 بحوالہ تنزیہ الانبیاء للشریف مرتضیٰ، ص 179-182 و تلخیص الشافی لابی جعفر الطوسی 182/4-188)۔

ترجمہ :- جہاں تک ان (حسین) کی رائے ابن عباس نیز (کوفہ نہ جانے کا) مشورہ دینے والے دیگر خیر خواہوں کی رائے کے برخلاف ہونے کا تعلق ہے تو ظن و گمان کا غلبہ علامات کے مطابق ہی ہوا کرتا ہے جو کسی کے نزدیک قوی اور کسی کے نزدیک ضعیف ہوتی ہیں۔ اور غالباً ابن عباس (جیسے حضرات) کی نظر سے وہ تمام تحریریں نہیں گزریں ہوں گی جو آپ (حسین) علیہ السلام کو کوفہ سے لکھی گئیں، نیز جو خط و کتابت اور پیغام رسانی ہوئی اور عہد و پیمان باندھے گئے۔ اور یہ وہ امور ہیں جن میں لوگوں کے احوال مختلف ہوتے ہیں جن کی طرف تفصیل میں جائے بغیر اجمال اشارہ ممکن نہیں۔

اس سوال کے جواب میں کہ سیدنا حسین نے جانتے بوجھتے ناموافق حالات میں خود کو ہلاکت میں کیوں ڈالا؟ شریف مرتضیٰ فرماتے ہیں:-

”وقد ہم ابو عبد اللہ علیہ السلام لما عرف مقتل مسلم واشیر علیہ بالعود، فوثب الیہ بنو عقیل فقالوا واللہ لا ننصرف حتی ندرک ثارنا و نذوق ما ذاق اخونا، فقال علیہ السلام: لا خیر فی العیش بعدہم ولا۔“

ثم لحق الحربن یزید ومن معہ من الرجال الذین القنہم ابن زیاد و منعه من الانصراف، وسامہ ان یقدم علی ابن زیاد نازلاً علی حکمہ فامتنع۔

ولما رای ان لا سبیل الی العود ولا الی دخول الکوفة سلك طریق الشام سائراً نحو یزید بن معاویة لعلمہ علیہ السلام انه علی ما بہ اراف من ابن زیاد واصحابہ۔ فسار حتی قدم علیہ ابن سعد فی العسکر العظیم وکان من امرہ ما قد ذکر وسطر۔

فکیف یقال انه القی بیدہ الی التہلکة وقد روی انه علیہ السلام قال لعمر بن سعد:-

اختاروا منی۔ اما الرجوع الی المكان الذی اتیت منه، او اضع یدی فی

يد يزید فهو ابن عمی یری فی رایہ، واما ان تسیرونی الی ثغر من ثغور
المسلمین، فاکون رجلاً من اہلہ، لی مالہم وعلی ما علیہم۔
وان عمر کتب الی عبید اللہ بن زیاد بما سئال فابی علیہ وکاتب
بالناجزة۔

(علی نقی النقی، السبطان فی موقفیہما، ص ۱۰۳-۱۰۴ بحوالہ، تنزیہ
الانبیاء، ص ۱۷۹-۱۸۲ و تلخیص الشافی، ج ۳، ص ۱۸۱-۱۸۲ باختلاف یسیر)۔
ترجمہ :- اور ابو عبد اللہ (حسین) علیہ السلام کو جب مسلم بن عقیل کے قتل کی خبر ملی تو
مشورہ کے مطابق انہوں نے واپسی کا ارادہ فرمایا مگر بنو عقیل اچھل کر سامنے آگئے اور کہنے
لگے۔ بخدا ہم واپس نہیں جائیں گے یہاں تک کہ اپنا انتقام لے لیں یا (موت کا) جو ذائقہ
ہمارے بھائی (مسلم بن عقیل) نے چکھا ہے ہم بھی چکھ لیں۔ اس پر آپ (حسین) علیہ السلام
نے فرمایا:- ان لوگوں کے بغیر تو زندگی کا کوئی فائدہ نہیں۔

پھر حر بن یزید اور اس کے ساتھی لشکری آپہنچے جنہیں ابن زیاد نے مقرر کیا تھا، اور
حسین کو واپسی سے روک دیا اور ابن زیاد کا فیصلہ قبول کرنے کے لئے اس کے پاس چلنے کو کہا
مگر حسین نے یہ بات نہ مانی۔

پس جب انہوں نے دیکھا کہ نہ واپسی کی کوئی راہ ہے اور نہ کوفہ میں داخل ہونے کی
کوئی صورت ہے تو یزید بن معاویہ کے پاس جانے کے لئے شام کا راستہ اختیار کیا، کیونکہ
انہیں علم تھا کہ وہ ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں کے مقابلے میں ان کے ساتھ نرمی و مہربانی
سے پیش آئے گا۔ پس وہ سفر کرتے رہے یہاں تک کہ ابن سعد ایک بہت بڑے لشکر کے
ساتھ ان کے پاس آن پہنچا اور اس کا معاملہ وہی ہوا جو پہلے ذکر و تحریر میں آچکا ہے۔

پس یہ بات کیونکر کہی جاسکتی ہے کہ ان (حسین) نے اپنے آپ کو جانتے بوجھتے ہلاکت
میں ڈالا جبکہ روایت کیا گیا ہے کہ آپ علیہ السلام نے عمر بن سعد سے فرمایا:-

میری کوئی ایک بات مان لو۔ یا تو میں جس جگہ سے آیا ہوں وہاں لوٹ جاؤں یا میں اپنا
ہاتھ یزید بن معاویہ کے ہاتھ میں رکھ دیتا ہوں، پس وہ میرا چچا زاد ہے، میرے بارے میں جو
رائے مناسب سمجھے گا اختیار کر لے گا۔ یا مجھے مسلمانوں کے سرحدی علاقوں میں سے کسی
سرحد کی طرف جانے دو تاکہ میں ان میں سے ایک شخص بن جاؤں میرا بھی وہی حق ہو جو ان

کا ہے اور میری بھی وہی ذمہ داری ہو جو ان کی ہے۔

روایت کیا گیا ہے کہ عمر (ابن سعد) نے آپ کی پیش کش ابن زیاد کو لکھ بھیجی مگر وہ نہ مانا اور لڑائی کا حکم لکھ بھیجا۔

سیدنا حسین کا یزید کو اپنا چچا زاد کہنا فرزند ان قریش سیدنا علی و معاویہ کی باہم رشتہ داریوں کے حوالہ سے تھا۔ نیز یزید ام المومنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان زوجہ رسول (ص) کا بھتیجا تھا۔ اور عمر بن سعد نبی صلی اللہ و سلم کے ماموں (سیدہ آمنہ کے چچا زاد بھائی) سیدنا سعد بن ابی وقاص کے از اصحاب عشرہ مبشرہ کے فرزند تھے۔

سیدنا حسین کے سیدنا معاویہ سے صلح کر لینے اور سیدنا حسین کے پہلے خروج اور آخر میں صلح کی پیشکش کرنے کی بظاہر مختلف و متضاد صورتوں میں مطابقت دکھاتے ہوئے شریف مرتضیٰ علم الہدی لکھتے ہیں:-

”واما الجمع بین فعلہ و فعل اخیه الحسن فواضح لان اخاہ علیہ السلام سلم کفا للفتنة وخوفاً علی نفسه واهله وشیعته واحساساً بالغدر من اصحابہ۔

والحسین لما قوی فی ظنہ النصرۃ معن کاتبوہ ووثق له فرای من اسباب قوة نصار الحق وضعف نصار الباطل ماوجب معه علیہ الطلب والخروج۔ فلما انعکس ذلک وظهرت امارات الغدر فیہ وسوء الاتفاق، رام الصلح والمکافاة والتسليم، کما فعل اخوه علیہ السلام فمنع من ذلک، وحیل بینہ وبینہ۔ فالحال ان متفقان الا ان التسليم والمکافاة عند ظهور اسباب الخوف لم یقبل منه علیہ السلام، ولم یجب الی المواءمة وطلب نفسه فمنع منها بجهد حتی مضی الی جنة الله ورضوانه۔“

(علی نقی النقی، السبطان فی موقفیہما، ص 106-107 بحوالہ تنزیہ

الانبیاء، ص 179-182 وتلخیص الشافی، ج 4، ص 182-188 ببعد)۔

ترجمہ:- اور ان (حسین) کے اور ان کے بھائی حسن کے طرز عمل کے درمیان مطابقت واضح ہے۔ کیونکہ ان کے بھائی (حسن) علیہ السلام نے فتنہ کی روک تھام، اپنی ذات و اہل خانہ و طرف داران کے بارے میں خوف اور اپنے ساتھیوں کی جانب سے غداری کے

احساس کی وجہ سے (حضرت معاویہ سے) صلح فرمائی۔

اور حسین کے خیال میں جب خطوط لکھنے والوں اور عمدہ بیان باندھنے والوں کی جانب سے تائید و نصرت کا قوی امکان نظر آیا تو انہوں نے انصار حق کی قوت اور مددگاران باطل کی کمزوری کے ایسے اسباب دیکھے جن کے ہوتے ہوئے طلب (خلافت) و خروج لازم ٹھہرا، مگر جب معاملہ برعکس ہو گیا اور بد قسمتی و غداری کی علامات ظاہر ہو گئیں تو انہوں نے صلح و مفاہمت و تسلیم کا ارادہ فرمایا، جیسا کہ ان کے بھائی (حسن) علیہ السلام کا طرز عمل تھا۔ مگر انہیں اس سے روک دیا گیا اور ان کے اور (یزید سے) صلح کے درمیان رکاوٹ پیدا کر دی گئی۔

پس دونوں حالتیں ایک جیسی ہیں مگر فرق یہ ہے کہ صلح و سپردگی کو اسباب خوف ظاہر ہونے پر ان (حسین) سے قبول نہیں کیا گیا اور انہیں صلح و امن و مفاہمت اور اپنی پیشکش پر عمل کا موقع نہیں دیا گیا بلکہ سختی سے روک دیا گیا، یہاں تک کہ وہ (شہادت پاکر) اللہ کی جنت و رضوان تک پہنچ گئے۔

تاریخ الطبری میں امام باقر کی واقعہ کرکڑا کے حوالہ سے بیان کردہ روایت میں بھی یزید کے پاس جانے کی پیشکش کا ذکر ہے:-

”فلما اتاه قال له الحسين: اختر واحدة- اما ان تدعوني فاصرف من حيث جنت- اما ان تدعوني فاذهب الي يزید- واما ان تدعوني فالحق بالثغور-“ (تاریخ الطبری، ج 6، ص 420)۔

ترجمہ:- پس جب وہ (ابن سعد) آئے تو حسین نے ان سے فرمایا: کوئی ایک بات اختیار کرلو۔ یا تو مجھے چھوڑ دو تاکہ جہاں سے آیا ہوں وہاں لوٹ جاؤں یا مجھے آزاد چھوڑ دو تاکہ میں یزید کے پاس چلا جاؤں، یا مجھے چھوڑ دو تاکہ میں سرحدی علاقوں کی طرف چلا جاؤں۔

ابن سعد نے آپ کی اس پیشکش کو قبول کرتے ہوئے ابن زیاد کو اطلاع دی تو اس نے شمر بن ذی الجوشن کے مشورہ کے مطابق پہلے دست در دست ابن زیاد کی شرط رکھ دی۔

(لا ولا کرامة حتی يضع یدہ فی یدہ- نہیں عزت و اکرام تب ہوگا جب وہ پہلے میرے ہاتھ میں ہاتھ رکھیں)۔

یہ سن کر سیدنا حسین نے ابن سعد سے فرمایا:-

”فقال له الحسين، لا والله لا يكون هذا ابدا۔“ (طبری، 220/6)۔

پس حسین نے ان (ابن سعد) سے فرمایا: بخدا یہ تو کبھی نہ ہو پائے گا۔

طبری و ابو حنفہ وغیرہ نے میدان کربلا میں سیدنا حسین کے رفیق زہیر بن قین کی تقریر کے وہ الفاظ نقل کئے ہیں جن میں کہا گیا ہے کہ: اے اللہ کے بندو! فاطمہ رضوان اللہ علیہا کی اولاد بہ نسبت ابن مہیہ (ابن زیاد) کے تمہاری محبت و نصرت کی زیادہ مستحق ہے، لیکن اگر تم ان کی مدد نہیں کرتے تو ان کے قتل کے درپے ہونے سے باز آ جاؤ اور ان کا راستہ چھوڑ دو۔

”فخلوا بین هذا الزجل وبين ابن عمه يزيد بن معاوية، فلعمری ان

یزید یرضی من طاعتکم بدون قتل الحسین۔“ (طبری، 243/6)۔

ترجمہ:۔ پس اس شخص (حسین) اور ان کے چچازاد یزید بن معاویہ کے درمیان سے ہٹ جاؤ اور انہیں وہاں (یزید کے پاس) جانے دو۔ مجھے اپنی جان کی قسم یزید قتل حسین کے بغیر ہی تمہاری اطاعت سے راضی ہے۔

تاریخ الطبری، الکامل لابن الاثیر (ج 4، ص 24) اور ابن کثیر کی البدایہ والنہایہ (ج 8، ص 170 وغیرہ) جیسے قدیم و بنیادی مصادر تاریخ میں مذکور یزید سے مصالحت سمیت تین نقاطی حسینی پیکش متحدہ شیعہ کتب میں بھی صراحتاً مذکور ہے۔ اس حوالہ سے علامہ محمد الفاروقی النعمانی لکھتے ہیں:۔

”شیعہ علماء اور مجتہدین نے بھی صاف لکھا ہے کہ حضرت حسین (رض) نے جناب عمر بن سعد سے ملاقات کے وقت تین شرطیں پیش کی تھیں، اور تیسری میں آپ نے عمر بن سعد سے فرمایا کہ:۔

او تسیرنی الی یزید فاضع یدی فی یدہ فیحکم بما یرید۔

یا پھر آپ مجھے یزید کے پاس جانے دیں تاکہ میں اپنا ہاتھ ان کے ہاتھ میں رکھ دوں، پھر وہ جس طرح چاہیں فیصلہ کر دیں۔“

(محمد النعمانی الفاروقی، مکہ سے کربلا تک حضرت حسین بن علی کی تین شرطیں، مرکز تحقیق

حزب الاسلام لاہور، ربیع الثانی 1413ھ، ص 33)۔

اس سلسلہ میں علامہ فاروقی نے درج ذیل کتب شیعہ کے نام درج کئے ہیں:۔

- 1- شیخ مفید (م 413ھ) کتاب الارشاد، ص 210، مطبوعہ 1364ھ۔
- 2- سید شریف مرتضیٰ (م 436ھ) تنزیہ الانبیاء، ص 177، مطبوعہ 1350ھ۔
- 3- ابو جعفر طوسی (م 460ھ) تلخیص الثانی، ص 471، مطبوعہ 1301ھ۔
- 4- شیخ محمد قتال نیشاپوری (م 508ھ) روضۃ الواعظین، ج 1، ص 82، مطبوعہ 1385ھ۔
- 5- فضل بن حسن البرسی (م 548ھ) اعلام الوری باعلام الهدی، ص 233، مطبوعہ 1338ھ۔

- 6- ملا باقر مجلسی (م 1111ھ) بحار الانوار، ج 10، ص 446، مطبوعہ 1355ھ۔
(محمد النعمانی الفاروقی، مکہ سے کرلا تک، ص 33)۔

اس حوالہ سے عالمی شہرت یافتہ اثنا عشری مؤرخ جسٹس سید امیر علی فرماتے ہیں:-
”حضرت حسین نے فوج یزیدی کے سردار کے سامنے تین باعزت شرائط پیش کیں۔
پہلی یہ کہ انہیں مدینے واپس جانے دیا جائے۔ دوسری یہ کہ ترکوں کے خلاف لڑنے کے لئے
سرحد کی کسی چوکی پر بھیج دیا جائے۔ تیسری یہ کہ انہیں صحیح مسلم یزید کے سامنے پیش کیا
جائے۔“

(سید امیر علی، سپرٹ آف اسلام، اردو ترجمہ از محمد ہادی حسین بعنوان ”روح اسلام“
ص 458، اسلامک بک سنٹر دہلی)۔

مذکورہ شرائط میں شامل یزید سے مصالحت کی پیشکش کو درست قرار دیتے ہوئے سید
امیر علی فرماتے ہیں:-

”صاحب روضۃ الصفا یہ شرائط بیان کرنے کے بعد لکھتا ہے کہ خدام حسین میں سے
ایک شخص نے جو مقتل کرلا سے اتفاقاً بچ نکلا، اس دعوے کو غلط بتایا کہ امام حسین (رض)
نے اموی سردار کے سامنے کسی قسم کی شرائط صلح پیش کر کے اپنے آپ کو دشمن کے سامنے
ذلیل نہیں کیا، لیکن میرے نزدیک صلح کی تجویز سے حضرت حسین کی سیرت عالیہ کی کسی
طرح کسر شان نہیں ہوتی۔“

(جسٹس سید امیر علی، روح اسلام، اردو ترجمہ، ص 458، حاشیہ 1)۔

شیعہ فرقوں کے حوالہ سے سید امیر علی اپنے اثنا عشری فرقہ کو ترجیح دیتے ہوئے فرماتے

ہیں:-

”توقع کی جاسکتی تھی کہ شیعوں پر جو مشکلیں پڑیں وہ انہیں متحد رکھیں گی، لیکن اگرچہ سب شیعوں کا اس پر اتفاق تھا کہ منصب خلافت سلسلہ نبوی تک محدود ہے، ان میں سے بعض خاندان نبوی کے مسلمہ بزرگوں سے روگردان ہو کر عداوت یا میلانا اس خاندان کے دوسرے افراد سے وابستہ ہو گئے۔ مسلم امام اور ان کے متبعین تو گوشہ اعتکاف میں جاگزیں رہے، اور اہل بیت ایک طرف تو دشمنوں سے برسرِ پیکار رہے اور دوسری طرف خانہ جنگیوں میں مشغول رہے۔ وہ وعظ بھی دیتے رہے، مباحثے اور مناظرے بھی کرتے رہے اور تکلیفیں بھی سہتے رہے۔

شہرستانی نے شیعوں کو پانچ فرقوں میں تقسیم کیا ہے۔ یعنی زیدیہ، اسماعیلیہ، اثنا عشریہ یا امامیہ، کیسانیہ اور غالیہ یا غلاة۔ لیکن فی الواقعہ، جیسا کہ ہم بعد میں واضح کریں گے، ان فرقوں اور بالخصوص ان شاخوں میں جن میں وہ منقسم ہو گئے، حضرت علی سے ایک مبالغہ آمیز محبت کے سوا خالص تشیع کی کوئی بات نہیں۔ اس کے برعکس فی الاصل وہ غیر اسلامی ہیں۔“ (جشن سید امیر علی، روح اسلام، اردو ترجمہ سپرٹ آف اسلام، ص 482)۔

تاریخی حوالہ سے یہ بھی واضح رہے کہ سیدنا علی کے بڑے بھائی طالب جن کے نام پر ان کے والد جناب عبد مناف کی کنیت ابو طالب تھی، غزوہ بدر میں لشکر کفار میں شامل ہو کر لشکر نبوی کے ہاتھوں مقتول ہوئے اور شیعہ روایات ہی کی رو سے سیدنا علی کے برادر بزرگ اور صحابی رسول سیدنا عقیل بن ابی طالب سیدنا علی کو چھوڑ کر سیدنا معاویہ سے جا ملے اور جنگ صفین میں سیدنا معاویہ کے ہمراہ رہے۔

”وفارق (عقیل) اخاه علیاً امیر المؤمنین فی ایام خلافتہ، وھرب الی معاویۃ وشہد صفین معہ۔“

(جمال الدین عنبہ، عمدۃ الطالب فی انساب آل ابی طالب، طبع لکھنؤ، ص ۱۵)۔

ترجمہ:- اور وہ (عقیل) اپنے بھائی امیر المؤمنین علی سے ان کے ایام خلافت میں علیحدہ ہو گئے اور بھاگ کر معاویہ کے پاس چلے گئے اور انہی کے ساتھ جنگ صفین میں موجود رہے۔ یہاں برصغیر کے عالمی شہرت یافتہ عالم و مصنف، یکے از اکابر دیوبند و سابق نائب امیر جماعت اسلامی ہند، مدیر مجلہ الفرقان لکھنؤ، مولانا محمد منظور نعمانی کا تذکرہ بھی ناگزیر ہے، جن

کی کئی جلدوں پر مشتمل معرکتہ الاراء تصنیف ”معارف الحدیث“ نیز دیگر کتب ”اسلام کیا ہے؟“ ”دین و شریعت“ ”قرآن آپ سے کیا کہتا ہے؟“ اور ان کے انگریزی تراجم سے دنیا میں لاکھوں افراد کو اسلام فہمی کی سعادت ملی ہے، نیز جن کی معروف ترین کتاب ”ایرانی انقلاب“ امام خمینی اور شیعیت“ اور اس کے عربی و فارسی و انگریزی وغیرہ تراجم لاکھوں کی تعداد میں دنیا بھر میں مقبول ہوئے ہیں اور جن کے استثناء (۱۹۸۷ء) کے جواب میں برصغیر و دیگر ممالک کے ایک ہزار سے زائد علماء و مفتیان نے شیعہ اثنا عشریہ کے عقیدہ امامت و تحریف قرآن و انکار خلافت خلفاء ثلاثہ و توہین و تکفیر صحابہ کو کفر و زندقہ قرار دیا ہے، اپنے فرزند و ممتاز عالم دین مولانا عتیق الرحمن سنبھلی کے مضمون ”واقعہ کرلا“ کے حوالہ سے جو خود ان کی ہدایت پر لکھا گیا فرماتے ہیں کہ بے بنیاد یزید مخالف پروپیگنڈہ کے گہرے اثرات خود ان پر بھی رہے ہیں:-

”مولوی عتیق نے واقعہ کرلا کے عنوان سے یہ مضمون لکھا اور ذی الحجہ سن ۱۳۷۳ھ کے الفرقان میں شائع ہو گیا۔ میں سفر سے واپس آیا اور یہ مضمون پڑھا تو اس کی دو باتوں کی وجہ سے تن بدن میں آگ لگ گئی۔ غصے سے میرا دماغ کھول اٹھا۔ ان باتوں میں سے ایک یہ تھی کہ سیدنا حسین (رض) کے اقدامات کے لئے بغاوت کا لفظ اس مضمون میں استعمال کیا گیا تھا۔

دوسری بات مضمون کا یہ بیان تھا کہ جب حضرت حسین (رض) کوفہ کے قریب پہنچ کر اس حقیقت سے آگاہ ہوئے کہ کوفہ والے غداری کر گئے ہیں اور پھر یزیدی لشکر کے پہنچ جانے سے آپ کے لئے واپسی کا راستہ بھی نہ رہا تو یزیدی سپہ سالار عمر ابن سعد کے سامنے آپ نے تین شکلیں رکھی تھیں کہ ان میں سے کسی ایک کو قبول کر لیا جائے، جن میں سے ایک یہ تھی کہ ”انہیں یزید کے پاس جانے دیا جائے تاکہ وہ براہ راست اس کے ہاتھ میں اپنا ہاتھ دیں۔“

میں یزید کو جتنا بڑا ظالم، خبیث اور ناہنجار ساری عمر سے جانتا آ رہا تھا، اس کی بناء پر میرے نزدیک یہ ناممکن بات تھی کہ حضرت حسین (رض) ایسی پیش کش فرمائیں۔ حضرت حسین کے لئے یہ بات سوچنی بھی میرے لئے محال تھی۔ میں غصہ میں اٹھا اور مولوی عتیق کے گہرے گھر کی طرف کو روانہ ہوا تاکہ ان سے باز پرس کروں کہ یہ کیا لکھ دیا ہے۔

سو قدم کے قریب چلا ہوں گا کہ لفظ بغاوت کے بارے میں ذہن میں یہ بات آئی کہ بغاوت ہر جگہ تو معیوب نہیں ہے، بلکہ اگر ایک ظالمانہ اور کافرانہ نظام کے خلاف ہو تو ایک طرح کا جہاد ہے۔ آخر سن 1857ء میں ہمارے بزرگوں نے انگریزوں کے خلاف جو کچھ کیا تھا وہ بغاوت ہی تو تھی جس پر ہم آج بھی فخر کرتے ہیں۔ البتہ یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے والی بات ایسی ہی ناقابل قبول بنی رہی۔ میں اسی حال میں مولوی عتیق کے گھر پہنچا، اور بڑے غصے کے ساتھ ان سے پوچھا کہ تم نے یہ بات کیسے اور کہاں سے لکھ دی؟ مولوی عتیق کے پاس اس طرح کے غصے کے کچھ خطوط پہلے ہی آچکے تھے اور وہ اس سلسلے میں ایک دوسرے مضمون کی تیاری کر چکے تھے۔ اس کے لئے انہوں نے تاریخ کی متعدد کتابوں سے عبارتیں اور حوالے نقل کر کے رکھے ہوئے تھے، انہیں دیکھ کر مجھے بھی ماننا پڑ گیا کہ پھر تو غلط نہیں لکھا ہے۔“

(عتیق الرحمن منجلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، میسون، وہلی کیشٹر ملکن، ابتدائیہ از مولانا محمد منظور نعمانی، ص 7-8)۔

واقعات کربلا

اہل تشیع کے نزدیک مجاہدین لشکر حسین کی تعداد بھی متنازعہ فیہ ہے۔ برصغیر کے عالمی شہرت یافتہ اثنا عشری عالم و مصنف محمد العصر سید علی نقی نقوی (م 1989ء) شہداء کربلا کی تعداد بہتر کی بجائے سو تا دو سو قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”ایک تاریخی صراحت کے مطابق یہ بتیں سوار اور چالیس پیادوں سے زیادہ نہیں تھے، اور اسی لئے شہداء کربلا کے لئے بہتر کا لفظ زبان زد خلأق ہے۔ مگر کربلا کے حالات جنگ اور مجاہدین کے ناموں کی تفصیل اور دوسرے متعلقہ واقعات سے یہ سمجھا جاسکتا ہے کہ یہ تعداد سو سے زیادہ اور دو سو سے کم تھی۔“ (سید علی نقی نقوی، شہید انسانیت، ص 370-371)۔

برصغیر کے معروف شیعہ اثنا عشری مورخ جناب شاکر حسین نقوی امرہوی تفصیل واقعات کربلا کی صحت و روایت پر تبصرو کرتے ہوئے اپنی مشہور تصنیف ”مجاہد اعظم“ میں لکھتے ہیں:-

”صد حابائیں طبع زاد تراشی گئیں۔ واقعات کی تدوین عرصہ دراز کے بعد ہوئی۔ رفتہ رفتہ اختلافات کی اس قدر کثرت ہو گئی کہ سچ سے جھوٹ کو، جھوٹ کو سچ سے علیحدہ کرنا

مشکل ہو گیا۔ ابوحنیفہ لوط بن یحییٰ از دی کر بلا میں خود موجود نہ تھے۔ اس لئے یہ سب واقعات انہوں نے بھی سماعی لکھے ہیں۔ لہذا ”مقتل ابوحنیفہ“ پر بھی پورا وثوق نہیں۔ پھر لطف یہ کہ مقتل ابوحنیفہ کے متعدد نسخے پائے جاتے ہیں۔ جو ایک دوسرے سے مختلف البیان ہیں اور ان سے صاف پتہ چلتا ہے کہ خود ابوحنیفہ واقعات کے جامع نہیں بلکہ کسی اور ہی شخص نے ان کے بیان کردہ سماعی واقعات کو قلمبند کر دیا ہے۔ مختصر یہ کہ شہادت امام حسین کے مشہور و زبان زد عام واقعات ابتداء سے انتہاء تک اس قدر اختلافات سے پر ہیں کہ اگر ان کو فرداً فرداً بیان کیا جائے تو کئی ضخیم دفتر فراہم ہو جائیں۔

صد ہا باتیں طبع زاد تراشی گئیں۔ اکثر واقعات مثلاً اہل بیت پر تین شبانہ روز پانی کا بند رہنا، فوج مخالف کالاکھوں کی تعداد میں ہونا، جناب زینب کے صاحبزادوں کا نو دس برس کی عمر میں شہادت پانا، فاطمہ کبریٰ کا عقد روز عاشورہ قاسم ابن حسن کے ساتھ ہونا، عباس مہمدار کا اس قدر جسیم اور بلند قامت ہونا کہ باوجود سواری اسپ و رکابہ آپ کے پاؤں زمین تک پہنچتے تھے۔ جناب سید الشہداء کی شہادت کے موقع پر آپ کی خواہر گرامی جناب زینب بنت امیر المؤمنین کا سرو پا برہنہ خیمہ سے نکل کر مجمع عام میں چلا آنا، شمر کا سینہ مطہر پر بیٹھ کر سرتن سے جدا کرنا، آپ کی لاش مقدس سے کپڑوں تک کا اتار لینا، نعش مطہر کو لکد کو بسم اسپاں کیا جانا، سر اوقات اہل بیت کی غار نگری اور نبی زادوں کی چادریں تک چھین لینا، شمر کا سینہ بنت حسین کے منہ پر طمانچہ مارنا، سینہ کی عمر تین سال کی ہونا، روانگی اہل بیت کے وقت جناب زینب کی پشت پر درے لگائے جانا، اہل بیت رسالت کو بے مقنع و چادر ننگے اونٹوں پر سوار کرنا، سید الساجدین کو طوق و زنجیر پہنا کر سار بانی کی خدمت دیا جانا، علاوہ کوفہ و دمشق کے اثناء راہ میں جابجا اہل حرم کو نہایت ذلت و خواری کے ساتھ تشہیر کرنا، محبس دمشق میں عرصہ دراز تک نبی زادوں کا قید رہنا، ہندہ زوجہ یزید کا قید خانہ میں آنا یا اس کا اہل بیت کی رو بکاری کے وقت محل سرائے شاہی سے سردر بار نکل آنا، سینہ کا قید خانہ ہی میں رحلت پانا، سید الساجدین کا سرائے شہداء لے کر اربعین (20 صفر) کو کربلا واپس آ جانا اور چالیسویں روز سرائے شہداء کو سپرد خاک کرنا، وغیرہ وغیرہ نہایت مشہور، زبان زد خاص و عام ہیں۔

حالاںکہ ان میں سے بعض سرے سے غلط، بعض مشکوک، بعض ضعیف، بعض مبالغہ آمیز اور بعض من گھڑت ہیں۔ (شاکر حسین ندوی، امروہوی، مجلہ اعظم، 7، 17-18-19)۔

بندش آب

کرلا میں لکھنؤ کی زیاد کی جانب سے بندش آب کے بعد فراہمی آب کی تدبیر بیان کرتے ہوئے عالمی شہرت یافتہ ۱۰۰۰ عسری مورخ میرزا محمد تقی سپہرکاشانی اپنی ضخیم و معروف فارسی تصنیف ”ناخ التواریخ“ میں نقل فرماتے ہیں:-

”آنحضرت حیرے برگرفت و از بیرون خیمہ زنن نوزدہ گام بجانب قبلہ برفت۔ آنگاہ زمین را باتیر لختے حفر کرد۔ ناگاہ آبے زلال و گوارا بجوشیدہ۔ اصحاب آنحضرت بنوشید و مشکما پر آب کردند۔“

(میرزا محمد تقی سپہرکاشانی، ناخ التواریخ، طبع ایران، ۱۳۰۹ھ، جلد ۶، از کتاب دوئم، ص

(235)۔

ترجمہ :- آنحضرت (حسین) نے ایک کدال اٹھالی اور عورتوں کے خیمہ سے باہر کی طرف انیس قدم قبلہ کی جانب چل کر گئے اور زمین کو تھوڑا سا کھودا تو اچانک آب شفاف و گوارا زور سے نکل پڑا۔ آپ کے ساتھیوں نے نوش فرمایا اور مشکیں بھی بھر لیں۔ شیعہ مذہب کی معتبر کتاب ”فتی الامال“ میں درج ہے:-

”دسویں محرم کو حضرت حسین نے تیس سواروں اور بیس پیادوں کو بھیجا تو وہ پانی کی چند مشکیں بھر کر لائے چنانچہ آپ نے وضو فرمایا اور لوگوں سے کہا وضو اور غسل کرلو۔“ (شیخ عباس قمی، متھی الامال، ج ۱، ص ۳۰۹)۔

بندش آب کے حوالہ سے مفکر اسلام مولانا منظور نعمانی کے فرزند اور معروف عالم و مصنف مولانا عتیق الرحمن سنبھلی حنفی کا روایت طبری کے حوالہ سے یہ تبصرہ بھی قابل توجہ ہے:-

”کرلا جیسی لب دریا سرزمین میں اس بات کو ممکن سمجھ لینا کہ وہاں ڈیڑھ دو سو ایسے مسلح انسانوں پر جن میں تیس سواری بھی تھے، مسلسل تین دن تک پانی کی مکمل بندش کی جاسکتی تھی، یہ عقل و خرد سے مکمل رخصت لئے بغیر تو ممکن نہیں۔ ہاں اگر یہ بات کئی جائے کہ پانی کا گھاٹ یعنی اس جگہ کا جو قریبی گھاٹ تھا، روکا گیا تھا تاکہ حسینی قافلہ سہولت پانی نہ لے سکے تو یہ سمجھ میں آنے والی بات ہے۔ پانی کے گھاٹ سے پانی حاصل کرنے اور

جانوروں کو پلانے میں جو آسانی ہوتی ہے وہ ظاہر ہے کہ گھاٹ سے ہٹ کر دوسری جگہ نہیں ہو سکتی اور واقعہ یہ ہے کہ روایت میں گھاٹ روکنے ہی کا ذکر ہے۔

(مولانا عتیق الرحمن سنبھلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص 217، مطبوعہ میسون پبلی کیشنز، ملتان)۔

قاتلین حسین (رض)

قاتلین حسین و واقعات کربلا کے سلسلہ میں طبری و یعقوبی وغیرہ مختلف شیعہ و سنی مصلوہ تاریخ کے حوالہ سے متورخ اسلام شاہ معین الدین ندوی لکھتے ہیں کہ رقتاء واقارب سیدنا حسین (علی اکبر بن حسین، قاسم و ابو بکر بن حسن وغیرہم) کی شہادت کے بعد آخر میں سیدنا حسین میدان جنگ میں آئے۔

"ان کے بعد حضرت امام حسین نکلے، عراقیوں نے ہر طرف سے یورش کر دی۔ آپ کے بھائی عباس، عبداللہ، جعفر اور عثمان آپ کے سامنے سینہ سپر ہو گئے اور چاروں نے شہادت حاصل کی۔ اب امام حسین بالکل خستہ اور نڈھال ہو چکے تھے۔ پیاس کا غلبہ تھا، فرات کی طرف بڑھے۔ پانی لے کر پینا چاہتے تھے کہ حسین بن نمر نے تیر چلایا، چہرہ مبارک زخمی ہو گیا۔ آپ فرات سے لوٹ آئے۔ اب آپ میں کوئی سکت باقی نہ تھی۔ عراقیوں نے ہر طرف سے گھیر لیا۔ زرعہ بن شریک تمیمی نے ہاتھ اور گردن پر دار کئے۔ سنان بن انس نے تیر چلایا، اور آپ زخموں سے چور ہو کر گر پڑے۔ آپ کے گرنے کے بعد سنان بن انس نے سر اقدس تن سے جدا کر دیا۔ یہ حادثہ عظمیٰ 10 محرم 61ھ مطابق ستمبر 681ء پیش آیا۔

اس معرکہ میں بہتر آدمی شریک ہوئے، جس میں بیس خاندان بنی ہاشم کے چشم و چراغ تھے۔ شہادت کے دوسرے دن غامریہ والوں نے شہداء کی لاشیں دفن کیں۔ حضرت امام حسین کا جسد مبارک بغیر سر کے دفن کیا گیا۔ سر ابن زیاد کے ملاحظہ کے لئے کوفہ بھیج دیا گیا۔"

(شاہ معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، نصف اول، ص 367، ناشران قرآن لپیڈ، لاہور، واقعات بحوالہ تاریخ طبری و یعقوبی و الکامل لابن الاثیر و الاخبار الطوال للذہبی مخلصاً)۔

طبری کی بیان کردہ سیدنا محمد الباقر کی طویل روایت میں سیدنا حسین کی مذکورہ تین شرائط کے جواب میں جب ابن زیاد نے کہا: لا کرامۃ حتیٰ - منع یدہ فی یدہ۔ جب تک وہ میرے ہاتھ

میں ہاتھ نہ دیں کوئی اکرام نہیں، تو سیدنا حسین نے دست در دست ابن زیاد سے انکار کیا، کیونکہ وہ اس کے ہاتھوں مسلم بن عقیل کا انجام دیکھ چکے تھے۔ پس آپ نے فرمایا۔ واللہ لایکون ذلک ابداً۔ بخدا ایسا کبھی نہ ہو پائے گا۔ اس کے بعد اسی روایت کے مطابق سیدنا حسین نے غدار و بے وفائے کوفہ کو اپنے قاتلین قرار دیا۔

”فقاتلہ فقتل اصحاب الحسین کلہم وفیہم بضعة عشر شاباً من اہل بیتہ“ وجاء سهم فاصاب ابننا۔ لہ معہ فی حجرہ فجعل یمسح الدم عنہ ویقول۔ اللہم احکم بیننا و بین قوم دعونا لینصرونا فقتلونا۔
ثم امر بحبرة فشققها ثم لبسها و خرج بسيفه فقاتل حتی قتل صلوات اللہ علیہ۔“

(ابن جریر الطبری، تاریخ الطبری ج 2، ص 120)۔
ترجمہ:- پس آپ کی ان سے جنگ ہوئی اور تمام رفقاء حسین مقتول ہوئے جن میں آپ کے اہل خانہ میں سے بھی چند رہے جو ان تھے۔ ایک تیر آپ کے اس بیٹے کو لگا جو آپ کے ہمراہ گود میں تھا۔ پس آپ اس کا خون پونچھتے جاتے تھے اور فرما رہے تھے:-
یا اللہ ہمارے اور ان لوگوں (شیعان کوفہ) کے درمیان تو ہی انصاف فرما، جنہوں نے اپنی مدد و نصرت سے ہمارا ساتھ دینے کے لئے ہمیں بلایا اور پھر ہمارے قاتل بن گئے۔
پھر آپ نے ایک چادر طلب فرمائی۔ اسے پھاڑا اور اپنے اوپر لپیٹ کر تلوار لئے نکلے اور قتل کیا، یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔ صلوات اللہ علیہ۔
بیر طریقت علامہ محمد قمر الدین سیالوی (رح) بعض شہدائے کربلا کے اسماء گرامی نقل کرتے ہوئے شیعہ کتب کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”جلاء العیون مصنفہ باقر مجلسی میں بالتصریح موجود ہے، اور کشف الغمہ صفحہ 132 اور صفحہ 224 پر حضرت سیدنا امام عالی مقام علی کرم اللہ وجہہ کے ایک صاحبزادے کا نام مبارک ابو بکر، دوسرے کا نام مبارک عمر، تیسرے کا نام مبارک عثمان موجود ہے اور یہ بھی تصریح ہے کہ یہ تینوں حضرات اپنے بھائی کے ساتھ میدان کربلا میں شہید ہوئے۔ جلاء العیون میں ہے کہ امام علی مقام شہید کربلا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک فرزند کا نام عمر ہے جو علی اکبر کے نام سے مشہور تھے۔“

کشف الغمہ صفحہ 171 میں ہے کہ امام عالی مقام سیدنا حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ایک صاحبزادے صاحب کا نام مبارک ابو بکر دوسرے کا نام مبارک عمر ہے۔ کشف الغمہ ص 200 میں ہے کہ امام عالی مقام سیدنا علی بن الحسین زین العابدین رضی اللہ عنہ کے ایک صاحبزادہ صاحب کا نام مبارک عمر ہے۔ کشف الغمہ ص 243 میں امام عالی مقام ابوالحسن موسیٰ کاظم رضی اللہ عنہما کے ایک صاحبزادہ صاحب کا نام مبارک ابو بکر ہے، دوسرے کا نام مبارک عمر ہے۔

(علامہ قمر الدین سیالوی، مذہب شیعہ، ص 108-109، مطبوعہ لاہور، 1377ھ)۔

یہ بھی واضح رہے کہ ”ام رباب“ کی کنیت سے معروف سیدنا حسین کی زوجہ اولی سیدہ آمنہ، والدہ علی اکبر (عمر) متعدد روایات کی رو سے سیدنا معاویہ کی حقیقی بھانجی یعنی سیدہ میمونہ بنت ابی سفیان کی بیٹی بتلائی جاتی ہیں۔ (مجموعۃ الانساب لابن حزم، ص 255، و تاریخ الطبری، ج 3، ص 19)۔

طبری ہی کی روایت کے مطابق کوفیوں کے ہاتھوں شہادت حسین سے پہلے سیدہ زینب نے نبی صلی اللہ وسلم کے ماموں زاد عمر بن سعد بن ابی وقاص کو جو امیر لشکر ہونے کے باوجود قتل کو ٹالتے ہوئے ابن زیاد کے برعکس صلح و مفاہمت کے خواہاں تھے، مخاطب کر کے فرمایا:۔
”یا عمر بن سعد ایقتل ابو عبد اللہ وانت تنظر الیہ“۔

(طبری، ج 6، ص 1260)۔

ترجمہ:- اے عمر بن سعد کیا ابو عبد اللہ (حسین) قتل کر دیئے جائیں گے اور تم (بے بسی سے) دیکھتے رہ جاؤ گے۔

طبری کی بیان کردہ شیعہ المذہب ابو مخنف کی روایت کے مطابق ابن سعد پر شہادت حسین سے ایسا رنج و صدہ طاری ہوا کہ زار و قطار رونے لگے۔

”قال : فکانی انظر دموع عمر (بن سعد) وہی تسيل علی خدیہ و لحیتہ“۔ (طبری، ج 6، ص 1259)۔

ترجمہ:- (راوی نے بیان کیا) گویا میں عمر (بن سعد) کے آنسو ان کے گالوں اور داڑھی پر بہتے سامنے دیکھ رہا ہوں۔

ابن سعد کے خواتین حسینی کے ساتھ حسن سلوک کے بارے میں درج ذیل روایت

قتل توجہ ہے:-

”وامر عمر بن سعد بحمل نساء الحسين و اخواته و جواریه و حشمه
فی المحامل المستورة علی الابل“۔

(ابو حنیفۃ الدینوری، الاخبار الطوال، ص 270)۔

ترجمہ:- اور عمر بن سعد نے حکم دیا کہ حسین کی بیویوں، بہنوں، کنیزوں اور خاندان کی
عورتوں کو پردہ دار عملوں میں اونٹوں پر سوار کیا جائے۔

”اہل بیت کا سفر شام اور یزید کا تاثر“

حضرت امام حسین کی شہادت کے بعد اہل بیت کا قافلہ ابن زیاد کے پاس کوفہ بھیجا گیا۔
اس نے معائنہ کے بعد شام بھجوا دیا۔ یہ حادثہ عظمیٰ یزید کی لاعلمی میں اور بغیر اس کے حکم کے
پیش آیا تھا، کیونکہ اس نے صرف بیعت لینے کا حکم دیا تھا، لڑنے کی اجازت نہ دی تھی۔ اس
لئے جب اس کو اس حادثہ کی اطلاع دی گئی تو اس کے آنسو نکل آئے، اور اس نے کہا:-

(اگر تم حسین کو قتل نہ کرتے تو میں تم سے زیادہ خوش ہوتا۔ ابن سمیہ (ابن زیاد) پر خدا
کی لعنت ہو۔ اگر میں موجود ہوتا تو خدا کی قسم حسین کو معاف کر دیتا۔ خدا ان پر اپنی رحمت
نازل فرمائے)۔ (طبری، ج 7، ص 375 و اخبار الطوال، ص 373)۔

اس کے بعد جب اہل بیت کا قافلہ شام پہنچا تو یزید ان کی حالت دیکھ کر بہت متاثر ہوا
اور ان سے کہا:-

(خدا ابن مرجانہ کا برا کرے۔ اگر اس کے اور تمہارے درمیان قرابت ہوتی تو وہ
تمہارے ساتھ یہ سلوک نہ کرتا اور اس طرح تم کو نہ بھیجتا)۔

فاطمہ بنت علی کا بیان ہے کہ جب ہم لوگ یزید کے سامنے پیش کئے گئے تو ہماری حالت
دیکھ کر اس پر رقت طاری ہو گئی۔ ہمارے ساتھ بڑی نرمی اور ملاطفت سے پیش آیا، اور
ہمارے متعلق احکام دیئے۔ (طبری، ج 7، ص 377)۔

(شاہ معین الدین احمد ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، (حصہ دم، ص 368، مطبوعہ ناشران
قرآن لیسٹڈ، اردو بازار لاہور)۔

”یزید کے گھر میں ماتم“

یزید کا پورا کنبہ اہل بیت نبوی کا عزیز تھا۔ اس لئے انہیں حرم سرائے شاہی میں ٹھہرایا ۔

گیا۔ جیسے ہی مخدرات عصمت مآب زناخانہ میں داخل ہوئیں، یزید کے گھر میں کرام مچ گیا اور تین دن تک ماتم پھا رہا۔ یزید امام زین العابدین کو اپنے ساتھ دسترخوان پر کھانا کھلاتا تھا۔ (معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، جلد اول، حصہ دوم، ص 368-369، حوالہ طبری، ج 7، ص 378)۔

”نقصان کی تلافی“

حضرت امام حسین کی شہادت کے بعد اموی فوج کے وحشی سپاہیوں نے اہل بیت کا کل سامان لوٹ لیا تھا۔ یزید نے پوچھ پوچھ کر جتنا مال لٹا تھا، اس کا دو نادر لودیا۔ سیکھ بخت حسین کا شریف اور منت پذیر دل اس طرز عمل سے بہت متاثر ہوا (طبری، جلد 7، ص 378)۔

(معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، طبع لاہور، نصف اول، حصہ دوم، ص 369)۔

”اہل بیت کی واپسی اور یزید کا شریفانہ برتاؤ

چند دن ٹھہرانے کے بعد جب اہل بیت کرام کو کسی قدر سکون ہوا تو یزید نے انہیں بڑے اہتمام کے ساتھ رخصت کیا۔ امام زین العابدین کو بلا کر ان سے کہا:

ابن مرجانہ پر خدا کی لعنت ہو، اگر میں ہوتا تو خواہ میری اولاد ہی کیوں نہ کام آجاتی، میں حسین کی جان بچا لیتا، لیکن اب قہض الہی پوری ہو چکی، آئندہ تم کو جس قسم کی بھی ضرورت پیش آئے مجھے لکھنا۔ (طبری، جلد 7، ص 379)۔

اس کے بعد بڑی حفاظت اور اہتمام کے ساتھ قافلہ کو روانہ کیا۔ چند دیانت دار اور نیک آدمیوں کو حفاظت کے لئے ساتھ کیا۔ ان لوگوں نے بڑے اعزاز و احترام کے ساتھ مدینہ پہنچایا۔ ان کے شریفانہ سلوک سے اہل بیت کی خواتین اتنی متاثر ہوئیں کہ فاطمہ اور زینب نے اپنے زیور اتار کر ان کے پاس بھیجے، لیکن انہوں نے یہ کہہ کر واپس کر دیا کہ ہم نے دنیاوی منفعت کے خیال سے نہیں بلکہ خالصتاً لوجہ اللہ اور قربت نبوی سے خیال سے یہ خدمت انجام دی، اس لئے اس کی ضرورت نہیں ہے۔ (طبری 7/378)۔

(معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، طبع لاہور، نصف اول، دوم، ص 369)۔

کوئی و عراقی قاتلین حسین و رفقائے حسین کے حوالہ سے شیعہ روایت نقل کرتے ہوئے پیر طریقت علامہ محمد قمر الدین سیالوی بانی صدر جمعیت علمائے پاکستان فرماتے ہیں:

”اب تھوڑا سا غور اس بات پر بھی کر لیں کہ امام عالی مقام سیدنا حسین بن علی رضی

اللہ عنما کو کن لوگوں نے شہید کیا۔ اور وہ لوگ کون تھے جنہوں نے مکرو فریب کے ساتھ لاتعد اور دعوت نامے لکھے تھے۔

احتجاج طبری، صفحہ 57، حضرت سیدنا امام زین العابدین کو فیوں کو خطاب کر کے فرماتے ہیں کہ:-

تم نہیں جانتے کہ تم ہی لوگوں نے میرے والد ماجد کی طرف خط لکھے، اور تم ہی نے ان سے دھوکہ کیا، اور تم ہی لوگوں نے اپنی طرف سے عہد و پیمان باندھے، بیعت کی۔ اور تم ہی لوگوں نے ان کو شہید کیا اور ان کو تکلیفیں دیں۔ پس جو ظلم تم نے کمائے ہیں ان کی وجہ سے ہلاکت ہے، تمہارے لئے اور تمہارے برے ارادوں کے لئے۔ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کس آنکھ سے دیکھو گے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں گے:- تم نے میری آل کو قتل کیا اور میرے خاندان کو تکلیفیں پہنچائیں۔ پس تم میری امت میں سے نہیں ہو۔“

(علامہ محمد قمر الدین سیالوی، مذہب شیعہ، مطبوعہ لاہور، 1377ھ، ص 97)۔

عالی شہرت یافتہ شیعہ مجتہد اعظم ملا باقر مجلسی (م 1111ھ) مؤلف شیعہ انسائیکلو پیڈیا ”بحار الانوار“ و دیگر کتب نے اپنی مشہور ناری تصنیف ”جلاء العیون“ میں سیدہ زینب و ام کلثوم دختران علی (رض) اور دیگر خواتین کے خطبات نقل فرمائے ہیں جن میں انہوں نے شیطان کوفہ کو شہادت حسین و واقعہ کربلا کا ذمہ دار قرار دیتے ہوئے ان کی شدید مذمت فرمائی ہے۔

نواسی رسول (ص) سیدہ زینب بنت علی (رض)

ایک لاکھ سے زائد شیعان کوفہ سیدنا حسین کو دعوت بیعت دینے کے بعد انہیں بے یار و مددگار چھوڑ کر امامت و خلافت یزید کی بیعت کر گئے، چنانچہ شہادت حسین و رفقاء حسین کے بعد شیعان کوفہ کو اس تمام صورت حال کا ذمہ دار قرار دیتے ہوئے اپنے خطاب میں سیدہ زینب فرماتی ہیں:-

”بشیر بن حریم اسدی گفت دریں وقت زینب خاتون دختر امیر المؤمنین اشارہ کرد بسوئے مردم کہ خاموش شوید۔ وہاں شدت و اضطراب چنان غن میگفت کہ گویا از زبان امیر المؤمنین سخن میگوئد۔ پس بعد از نماز الہی و درود حضرت رسالت پناہی و صلوات بر اہل

بیت اختیار و عترت اطہار گفت:-

اما بعد اے اہل کوفہ اہل غدرو مکرو حیلہ! آیا شما برا میگردید و هنوز آب دیدہ ما از جور شما نہ استلادہ و نالہ ما از ستم شما ساکن نگردیدہ۔ مثل شما مثل آل زن است کہ رشتہ خود را محکم می نمایند و باز میکشود۔ و شما نیز رشتہ ایمان خود را شکستید و کفر خود بر گشتید و نیست در میان شما مگر دعویٰ بے اصل و خن باطل و تملق فرزند کنیزان و عیب جوئی دشمنان۔ و زستید مگر مانند گیہی کہ در فرنبہ روید بانقرہ کہ آرائش قبر کردہ باشد۔ بد تو شہ خود با آخرت فرستاید۔ و خود را مقلد در جنم گردانیدید۔ اما شما برا گریہ و نالہ نکنید۔ خود مارا کشتہ اید و برا میگردید۔ بلے واللہ باید کہ بسیار بگردید و کم خندہ بکنید۔“

(ملا باقر مجلسی، جلاء العیون، جلد دوم، ص 593، مطبوعہ تہران جدید، خطبہ حضرت زینب خاتون)۔

ترجمہ :- بشیر بن حریم اسدی کہتا ہے کہ اس وقت حضرت زینب دختر امیر المومنین نے اشارہ کیا کہ کما کہ خاموش رہو۔ اس حالت اضطراب و شدت میں اس طرح کلام کرتی تھیں مگر امیر المومنین کلام فرماتے ہیں۔ پس بعد ازاں خدائی و درود پر حضرت رسالت پناہ و اہل بیت اختیار و عترت اطہار فرمایا:-

اما بعد اے اہل کوفہ اے اہل مکرو غدرو حیلہ! تم ہم پر گریہ کرتے ہو جب کہ تم نے ہی ہمیں قتل کیا ہے۔ ابھی تمہارے ظلم سے ہمارا رونا موقوف نہیں ہوا اور تمہارے ستم سے ہمارا نالہ و فریاد ساکن نہیں ہوئے۔ اور تمہاری مثل اس عورت کی ہے جو اپنی رسی کو مضبوط بنی اور کھول ڈالتی تھی۔ تم نے بھی اپنی رسی ایمان کو توڑا اور اپنے کفر کی طرف پھر گئے۔ تمہارا دعویٰ مگر سراسر بے اصل اور ایک خن باطل اور خوشامد فرزند کنیزان و عیب جوئی دشمنان ہے اور مثل تمہاری ایسی ہے جیسے گھاس گھورے پر اگی ہو۔ قبر سیاہ و تیروتا پر آرائش نقرہ کار کی گئی ہو۔ تم نے اپنے لئے آخرت میں ذخیرہ بہت خراب بھیجا اور اپنے کو ابد الابد تک سزاوار جنم کیا۔ تم ہم پر گریہ و نالہ کرتے ہو؟ جب کہ خود تم نے ہی ہمیں قتل کیا اور خود ہی روتے ہو۔ ہاں اللہ کی قسم تمہی زیادہ روؤ گے اور کم ہسو گے۔

نواسی رسول (ص) سیدہ ام کلثوم بنت علی (رض)۔

سیدنا حسین کو ہزاروں خطوط کے ذریعے دعوت بیعت دے مگر غداری کرنے والے

شیعان کوفہ کی مذمت میں واقعہ کر بلا کے بعد نوایں رسول (ص) سیدہ ام کلثوم بنت علی کا خطاب شیعہ مجتہد اعظم علامہ باقر مجلسی نے یوں نقل فرمایا ہے:-

”پس ام کلثوم دختر دیگر حضرت سیدۃ النساء صدا بگریہ بلند کرد و از ہودج محترم ندا کرد حاضر افراد کہ:- اے اہل کوفہ بد بحال شما و ناخوش باد اولیائی شما۔ بچہ سبب برادر م حسین را خواندید و یاری او نکردید۔ و اورا قتل آوردید و اموال او را غارت کردید و پردگیان حرم سرانے اورا سیر کردید۔ وائے بر شما و لعنت بر اولیائے شما۔ مگر نمیدانید کہ چہ کار کردید۔ فرچہ گناہان اوزار بر پشت خود بار کردید۔ وچہ خونمائے محترم رنجید وچہ دختران محترم مکرم را ملاں کردید۔“

(المباقر مجلسی، جلاء العیون، جلد دوم، ص 595 تا 596، مطبوعہ ایران جدید، خطبہ حضرت ام کلثوم در کوفہ)۔

ترجمہ:- بعد اس کے ام کلثوم دوسری دختر جناب فاطمہ نے صدائے گریہ و زاری بلند کی اور رو رو کر آواز دی کہ اے کوفہ والو تمہارا حال و مال برا ہو اور تمہارے منہ سیاہ ہوں، تم نے کس سبب سے میرے بھائی حسین کو بلایا اور ان کی مدد نہ کی، اور انہیں قتل کر کے مال و اسباب ان کا لوٹ لیا، اور ان کے پردگیان عصمت و طہارت کو اسیر کیا۔ وائے ہو تم پر اور لعنت ہو تم پر۔ کیا تم نہیں جانتے کہ تم نے کیا ظلم و ستم کیا ہے، اور کن گناہوں کا اپنی پشت پر انہار کیا ہے اور کیسے خونمائے محترم کو بہایا، دختران محترم کو ملاں کیا۔

اہل بیت علی کی جانب سے واقعہ کر بلا و شہادت حسین کی بنیادی ذمہ داری شیعان کوفہ پر عائد کئے جانے کے تفصیلی بیانات کے بعد ”ظلم کی ذمہ داری کس پر“ کے زیر عنوان مولانا سنبل کا یہ بیان بھی قابل توجہ ہے۔ جس میں یزید کے بجائے ابن زیاد اور شیعان کوفہ کو شہادت حسین اور واقعہ کر بلا کا ذمہ دار قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”تاریخی شہادتوں کا جو ذخیرہ ہمارے سامنے ہے وہ کسی طرح بھی اس کی اجازت نہیں دیتا کہ اس خون ناحق کی ذمہ داری یزید پر ڈالی جائے۔ یزید نے بے شک ابن زیاد کے سپرد یہ بھی کیا تھا کہ حضرت حسین سے بچنے اور کوفہ میں ان کو آزادانہ داخل نہ ہونے دے۔ اس کے بعد اگر یہ بات پیش نہ آگئی ہوتی کہ حضرت حسین نے اس مہم سے قطعی دستبرداری ظاہر کر کے جسکے لئے وہ کئے سے نکلے تھے، یزید کے پاس جانے اور اپنا فیصلہ اس کے ہاتھ میں

رکھ دینے کی پیشکش کر دی۔ تب بے شک ابن زیاد کے حکم سے کی جانے والی جنگی کارروائی کی اصل ذمہ داری یزید ہی پر آتی۔

مگر اس کامل طور پر تبدیل شدہ صورت حال میں ابن زیاد نے یزید سے رجوع کئے بغیر اور کارروائی کے افسر اعلیٰ عمر بن سعد کے مشورے کے بھی برخلاف جو قتل و قتل کی کارروائی کرائی، اس کی ذمہ داری یزید پر ڈالنا تو ایک زیادتی کی بات ہوگی۔ ہاں اگر اس کارروائی سے اپنی رضامندی اور خوشنودی کا اظہار کرتا تو پھر ضرور حق تھا کہ اسی کو اصل ذمہ دار قرار دیا جائے۔ مگر اس بارے میں ہم گزشتہ باب میں مختلف روایتوں کا جائزہ لے لے کر دیکھ چکے ہیں کہ ذمہ داری کے ساتھ ایسی بات یزید کی طرف منسوب کرنے کی کوئی گنجائش نہیں ہے، بلکہ متعدد قرائن و شواہد کی روشنی میں پلڑا ان روایتوں کا بھاری نظر آتا ہے جو اس واقعہ پر یزید کی نارضامندی اور ناخوشی ظاہر کرتی ہیں، اور اسی بناء پر اس باب (نمبر 13) کے پچھلے صفحات میں ابھی ہم لکھ کر آئے ہیں کہ:-

(یزید کے پاس آپ کا اس درجہ لچک کے ساتھ جانا کہ اپنا ہاتھ اس کے ہاتھ میں دیدیں۔ اس کا نتیجہ وقت کے تمام دستیاب شواہد و قرائن کی روشنی میں سوائے اس کے کچھ نہیں ہوتا تھا کہ یزید آپ کا اکرام کرتا اور حضرت معاویہ کی وصیت کے مطابق انہی کے نقش قدم پر ”صلح حسن“ جیسا کوئی باب یزید اور حضرت حسین کے درمیان بھی ضرور رقم ہوتا۔)

پس ہمارے خیال کے مطابق اس کا کوئی سوال نہیں پیدا ہوتا تھا کہ اگر حضرت حسین کی پیشکش کے بارے میں یزید سے رجوع کیا جاتا تو وہ ابن زیاد کو اس رویے اور اس کارروائی کی اجازت دیتا جو کربلا میں اس کے (ابن زیاد کے) حکم سے ہوئی۔“

(مولانا عتیق الرحمن سنبھلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر مطبوعہ ملتان ص

(250-249)۔

یزید نے ابن زیاد کو سزا کیوں نہ دی

مولانا مودودی پہلے سیدنا حسین کی سہ نقاطی پیشکش کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”حضرت حسین نے آخر وقت میں جو کچھ کہا تھا وہ یہ تھا کہ یا تو مجھے وہاں چلائے دیا کسی سرحد کی طرف نکل جانے دو، یا مجھ کو یزید کے پاس لے چلو۔ لیکن ان میں سے کوئی بات بھی نہ مانی گئی اور اصرار کیا گیا کہ آپ کو عبید اللہ بن زیاد (کوفہ کے گورنر) ہی کے پاس

چلنا ہوگا۔ حضرت حسین اپنے آپ کو ابن زیاد کے حوالہ کرنے کے لئے تیار نہ تھے، کیونکہ مسلم بن عقیل کے ساتھ جو کچھ وہ کرچکا تھا، وہ انہیں معلوم تھا، آخر کار ان سے جنگ کی گئی۔“

(ابو الاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص 180، ادارہ ترجمان القرآن لاہور، اپریل 1980ء)۔

اس کے بعد مولانا مودودی یزید کی جانب سے ابن زیاد کو واقعہ کربلا کا ذمہ دار ہونے کی بناء پر سزا نہ دینے کا سوال اٹھاتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”و مشق کے دربار میں جو کچھ ہوا اس کے متعلق روایات مختلف ہیں، لیکن ان سب روایتوں کو چھوڑ کر ہم یہی روایت صحیح مان لیتے ہیں کہ وہ حضرت حسین اور ان کے ساتھیوں کے سر دیکھ کر آبدیدہ ہو گیا اور اس نے کہا کہ:-

میں حسین (رض) کے قتل کے بغیر بھی تم لوگوں کی طاعت سے راضی تھا، اللہ کی لعنت ہو ابن زیاد پر، خدا کی قسم اگر میں وہاں ہوتا تو حسین کو معاف کردیتا۔
اور یہ کہ:- خدا کی قسم اے حسین! میں تمہارے مقابلے میں ہوتا تو تمہیں قتل نہ کرتا۔

پھر بھی یہ سوال لازماً پیدا ہوتا ہے کہ اس ظلم عظیم پر اس نے اپنے سر پھرے گورنر کو کیا سزا دی؟ حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس نے ابن زیاد کو نہ کوئی سزا دی، نہ اسے معزول کیا، نہ اسے ملامت ہی کا کوئی خط لکھا۔“

(ابو الاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، لاہور، اپریل 1980ء، ص 181، روایات مذکورہ بحوالہ تاریخ البری 352/4 و الکامل لابن الاثیر 298/3-299 والہدایہ والنہایہ لابن کثیر 203/8)۔

ابن کثیر کے اصل بیان کے آخر میں ”واللہ اعلم“ کے الفاظ بھی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ اگرچہ ابن کثیر نے ان باتوں کو نقل فرمایا ہے، مگر ان مختلف و متضاد روایتوں سے انہیں جو الجھن محسوس ہو رہی ہے اس پر ”اللہ ہی بہتر جانتا ہے“ فرما کر بات ختم کر دی۔

”وقد لعن ابن زیاد علی فعله و شتمه فیما یظهر و یبدا، ولكن لم یعزله علی ذلک، ولا اعقبه، ولا ارسل احدا، یعیب علیہ ذلک، واللہ

اعلم۔ (ابن کثیر 'البداية والنهاية' ج ۱، ص ۱۰۱)۔

ترجمہ:- یزید نے ابن زیاد کے فعل پر لعنت تو کی اور اسے برا بھلا بھی کہا جیسا کہ بظاہر (روایات سے) معلوم ہوتا ہے مگر نہ تو اس (خلاف حسین) اقدام پر اسے معزول کیا، نہ سزا دی اور نہ کسی کو اس کی طرف بھیج کر اس کے جرم و عیب کا احساس دلایا۔ اور اللہ ہی بہتر جانتا ہے (کہ حقیقت حال کیا رہی)۔

بہر حال یزید کا برسرِ دربار پسماندگانِ حسین کی موجودگی میں ابن زیاد پر لعنت بھیجنا محققین کے نزدیک خفیہ یا تحریری ملامت سے برتر اور واضح تر اقدام ہے۔ علاوہ ازیں محققین کے نزدیک واقعہ کربلا کے ذمہ دار ابن زیاد کے ساتھ شیعانِ کوفہ کو سزا دینا بھی لازم تھا جس پر ایک طرف ابن زیاد و شیعانِ کوفہ کی جانب سے یزید کے خلاف بغاوت کا واضح امکان تھا۔ اور دوسری طرف ایسی ممکنہ بغاوت کو کچلنے کی صورت میں انتقامِ حسین کی آڑ میں اہل تشیع کو صفحہ ہستی سے مٹانے کا الزام بھی یزید پر عائد کر دیا جاتا۔ بہر حال اس سوال کے جواب میں مولانا عتیق الرحمن سنہلی فرماتے ہیں:-

"یہ سوال جب کسی عام آدمی کی طرف سے سامنے آئے تو کوئی حیرت کی بات نہیں ہوتی، مگر جب پڑھے لکھے لوگ بھی یہ سوال اٹھاتے ہیں تو پھر حیرت ہوئے بغیر نہیں رہتی۔ اس لئے کہ ناراضماندی اور سزا دہی کا کوئی ایسا لازمی تعلق نہیں ہے کہ ایک حاکم نے اپنے ماتحت کی کسی بات کو ناپسند کیا ہو تو وہ اسے سزا بھی ضرور دے۔ بہت سی دفعہ ناخوشی کا اظہار بھی اس آدمی پر کرنا مناسب نہیں سمجھا جاتا ہے، اور اس کی کیسی قابلِ لحاظ مثل ہمارے سامنے موجود کہ حضرت علی (رض) کی فوج میں، بلکہ ان کے نہایت خاص معتمدین میں وہ لوگ شامل تھے جو قاتلانِ عثمان کے سرگروہ شمار کئے جاتے تھے، اور خود حضرت علی کو اس الزام سے انکار نہ تھا۔ مگر اس مطالبے کے جواب میں کہ ان کو سزا دی جائے یا اور ثنائے عثمان کے سپرد کیا جائے، حضرت علی کو ہمیشہ یہی کہنا پڑا کہ حالاتِ اجازت نہیں دیتے۔ یعنی سزا کا مطالبہ کرنے والے بھی موجود تھے، اصولاً حضرت علی کو مطالبے سے اتفاق بھی تھا، پھر بھی مصالحِ وقت کا مسئلہ ایسا تھا کہ آپ اس پر عمل درآمد نہیں کر سکتے تھے۔"

(عتیق الرحمن سنہلی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، ص ۲۵۰-۲۵۱)۔

اہل کوفہ و عراق کے حوالے سے عبقری اسلام مولانا ابوالکلام آزاد کا یہ ارشاد بھی قابل

توجہ ہے جس سے ابن زیاد کے کرہا و کوفہ کے بارے میں سخت موقف کو سمجھنے میں مدد مل سکتی ہے:-

”عراق شروع ہی سے شورش پسند قبائل کا مرکز تھا۔ یہاں کی بے چینی کسی طرح ختم نہ ہوتی تھی۔ دالیوں پر والی آتے تھے اور بے بس ہو کر لوٹ جاتے تھے، لیکن حجاج بن یوسف کی تلوار نے اپنی ایک ہی ضرب میں عراق کی ساری شورش پستی ختم کر ڈالی۔ خود اس عہد کے بڑے بڑے لوگوں کو اس پر تعجب تھا۔ قاسم بن سلام کہا کرتے تھے:- کوفہ کی خودداری و نخواست اب کیا ہو گئی؟ انہوں نے امیر المومنین علی کو قتل کیا، حسین ابن رسول کا سر کاٹا، مختار جیسا صاحب جبروت ہلاک کر دیا، مگر حجاج کے سامنے بالکل ذلیل ہو کر رہ گئے۔“

(تحریر مولانا ابوالکلام آزاد، مطبوعہ ”الاحلال“ کلکتہ، 12 اگست 1927ء)۔

سیدنا حسین کے ساتھ شیعان کوفہ کے غدارانہ طرز عمل کے ساتھ تصویر کا دوسرا رخ بھی ملاحظہ ہو کہ انہی شیعان کوفہ و عراق نے جب بنو عباس کے ساتھ مل کر بنو امیہ (41-132ھ) کا تختہ الٹا تو بائیس سال پہلے فوت شدہ اور چادر نبوی میں کفن یافتہ سیدنا معاویہ (م 60ھ) سمیت بنو امیہ سے تعلق رکھنے والے خلفاء و صحابہ و تابعین کی قبروں اور میتوں تک کی بے حرمتی کر ڈالی۔ اس حوالہ سے مولانا مودودی بیان فرماتے ہیں:-

”بنو امیہ کے دار السلطنت دمشق کو فتح کر کے عباسی فوجوں نے وہاں قتل عام کیا، جس میں پچاس ہزار آدمی مارے گئے۔ ستر دن تک جامع بنی امیہ گھوڑوں کا اصطبل بنی رہی۔ حضرت معاویہ سمیت تمام بنی امیہ کی قبریں کھود ڈالی گئیں۔ ہشام بن عبد الملک کی لاش قبر میں صحیح سلامت مل گئی تو اس کو کوزوں سے پینا گیا۔ چند روز تک منظر عام پر لٹکائے رکھا گیا، اور پھر جلا کر راکھ اڑادی گئی۔“

بنو امیہ کا بچہ بچہ قتل کیا گیا اور ان کی تڑپتی لاشوں پر فرش بچھا کر کھانا کھایا گیا۔ بصرے میں بنی امیہ کو قتل کر کے ان کی لاشیں ٹانگوں سے پکڑ کر کھینچی گئیں، اور انہیں سڑکوں پر ڈال دیا گیا، جہاں کتے انہیں مضمحل کرتے رہے۔ یہی کچھ مکہ اور مدینہ میں بھی ان کے ساتھ کیا گیا۔ (ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، مطبوعہ لاہور، اپریل 1980ء، ص 192-193 بحوالہ الکامل لابن الاثیر، جلد چہارم، ص 333-334-341 والبدایہ لابن کثیر، جلد 10، ص 45 و تاریخ ابن خلدون، ج 3، ص 132-133)۔

اس پس منظر میں بنو حاشم کی طرح قریشی النسب بنو امیہ کے مخالفین اور شیعیان کوفہ و عراق کے سیاسی حلیف بنو عباس کے دور خلافت (132-656ھ) میں تالیف شدہ کتب تاریخ (تاریخ طبری) م 310ھ و تواریخ مابعد میں یزید و بنو امیہ کے ساتھ واقعہ کربلا و دیگر حوالوں سے جو "حسن سلوک" روا رکھا گیا ہوگا اس کا اندازہ با آسانی کیا جاسکتا ہے۔ اس کے باوجود سیدنا معاویہ و بنو امیہ اتنے سخت جان نکلے کہ ان کے حق میں موجود مثبت روایات کو سو فی صد محو نہ کیا جاسکا۔ حتیٰ کہ عصر یزیدی میں سانحہ کربلا پر یزید کے اظہار تاسف اور پسماندگان کربلا کی دمشق سے بطریق احسن مدینہ واپسی اور دست در دست یزید کی حسینؑ پیکش کی روایات بھی (خواہ منفی روایات کے ہمراہ ہی سہی) صفحات تاریخ سے محو نہ کی جاسکیں۔ والفضل ماشہدات بہ الاعداء۔

پیر طریقت علامہ محمد قمر الدین سیالوی طبری، واقدی، کتاب الامامہ والسیاسہ کے مؤلف شیعہ ابن قتیبہ (مشہور عام ابن قتیبہ نہیں) اور دیگر مورخین عصر عباسی کی حقیقت بیان کرتے ہوئے سیدنا علی و معاویہ کے مابین قصاص عثمان کی بناء پر اختلافات کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

"واعلم ایضا ان الروایات التي تدل على تفصیل تلك المناقشة فاما منقول الطبری المورخ فهو مردود الروایة حسب تصریح کتب اسماء الرجال، وهذا ابن جریر الطبری شیعہ بلاریب۔ واما ابن جریر الطبری المفسر فهو من الثقات۔

واما منقول من ابن قتیبہ صاحب "الامامة والسیاسة" فهو کذاب وضاع۔ واما منقول من الواقدي المورخ فهو كذلك لم یرو عنه ولم يعتمد علی روايته۔

وامر متیقن بان فی روایات تلك المناقشة دخل دخیل من قبل الوضا عین الكذابین فكیف نقتضی اثرهم ونخالف الامر المتیقن بان سیدنا معاویة رضی اللہ تعالیٰ عنہ صاحب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وصحبہ بلا ریب و بلا شک، وانه کاتب الوحی وانه اخ لام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا، وانه قامع فتن اليهود بالشام والعراق

وان حکمتہ اخمدت نار العجم کمالا یخفی۔

(مفتی قاری غلام احمد، انوار قمریہ، مطبوعہ لاہور، اپریل 1991ء، ص 434-435)

وصیت نامہ علامہ محمد قمر الدین سیالوی۔

ترجمہ :- اور یہ بھی جان لو کہ وہ روایات جو اس باہم اختلاف (سیدنا علی و معاویہ) پر دلالت کرتی ہیں یا تو مؤرخ طبری سے منقول ہیں جو اسماء الرجال کی کتابوں کی صراحت کے مطابق مردود الروایت ہے، اور یہ ابن جریر طبری بلا شک و شبہ شیعہ ہے۔ البتہ مفسر ابن جریر طبری (طیحدہ اور) قابل اعتماد ہیں۔

یا پھر یہ روایات ”الامامہ والسیاسہ“ والے ابن قتیبہ سے منقول ہیں، جو کہ کذاب اور جھوٹی روایتیں گھڑنے والا ہے، یا پھر یہ روایات مؤرخ و اقدی سے منقول ہیں اس سے بھی روایت نہیں لی جاتی اور نہ اس کی روایتوں پر اعتماد کیا جاتا ہے۔

اور یہ یقینی امر ہے کہ اس باہم اختلاف و نزاع (سیدنا علی و معاویہ) کی روایات میں جعلی روایات گھڑنے والے کذابوں نے بہت کچھ اپنے پاس سے گھڑ کر داخل کر دیا ہے۔ پس ہم ان کے پیچھے چل کر کیونکر فیصلہ کر سکتے ہیں اور اس یقینی امر کے خلاف کیسے جاسکتے ہیں کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ کے بلا کسی شک و شبہ کے صحابی اور کاتب وحی ہیں۔ نیز ام المؤمنین (سیدہ ام حبیبہ) رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھائی ہیں جنہوں نے شام و عراق میں یہود کے قتل کا قلع قمع کیا اور جن کی حکمت نے عجم کے آشکدے سرد کر دیئے، جیسا کہ مخفی نہیں۔

جناب شاکر حسین نقوی شیعہ اور علامہ قمر الدین سیالوی (رح) کے بیانات کی روشنی میں یہ بھی واضح رہے کہ واقعہ کربلا کے سلسلہ میں تمام مؤرخین کا انحصار ابن جریر طبری (م 310ھ) کی ”تاریخ الامم والملوک“ المعروف بہ تاریخ الطبری پر ہے۔ انہی سے ابن الاثیر (م 630ھ) نے ”الکامل فی التاريخ“ اور ابن کثیر (م 774ھ) نے ”البدایہ والنہایہ“ میں بکثرت روایات نقل فرمائی ہیں اور خود طبری کے غالب شیعہ رجحانات ظاہر و باہر ہیں نیز طبری کا انحصار بالعموم ابو حنفہ لوط بن یحییٰ ازدی (م 157ھ) کے رسائل ”مقتل ابی حنفہ“ وغیرہ پر ہے جنکے مختلف نسخوں میں باہم شدید اختلافات ہیں اور ابو حنفہ جو واقعہ کربلا کے بعد پیدا ہوا، محدثین کے نزدیک راسخ العقیدہ شیعہ اور کذاب و ناقابل اعتبار راوی ہے۔ پھر اس کی بیان

کردہ روایات واقعہ کربلا، سیدہ زینب و ام کلثوم و سیدنا علی زین العابدین وغیرہم سے مروی نہیں، بلکہ بالعموم غیر معروف و غیر موجود روایان کی مرہون منت اور رطب و یابس کا مجموعہ ہیں۔ لہذا خلافت علوی میں اختلافات صحابہ کرام، نیز بعد ازاں واقعہ کربلا وغیرہ کے سلسلہ میں طبری نیز ابو مخنف جیسے شیعہ مورخین پر انحصار نے صحابہ و تابعین کے بارے میں غلط فہمیاں پیدا کرنے میں انتہائی اہم کردار ادا کیا ہے۔ لہذا اکابر امت کے نزدیک ابن خلدون (م 808ھ) کی طرح نقد تاریخ اور قرآن و سنت کے بیان کردہ مقام صحابہ و تابعین کو ملحوظ و مقدم رکھنا لازم ہے۔

مجتہد الاسلام امام ابو حامد غزالی شافعی (م 505ھ، طوس، ایران) جو آئمہ اربعہ کے بعد عظیم و معروف ترین امام اہل سنت و تصوف ہیں اور جن کی دیگر تصانیف کے علاوہ کئی جلدوں پر مشتمل ”احیاء علوم الدین“ علوم قرآن و سنت و تصوف و معرفت کا خزینہ اور صدیوں سے لازوال و بے مثال ہے، آج سے نو سو سال پہلے شافعی فقیہ عماد الدین الکیا ہر اسی کے استفتاء کے جواب میں یزید کے بارے میں تفصیلی فتویٰ دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

”ویزید صح اسلامہ و ماصح قتله الحسین ولا امرہ بہ ولا رضی بہ۔
ومہما لا یصح ذلک منہ لا یجوز ان یظن ذلک بہ فان اساءة الظن
بالمسلم ایضا حرام۔“

وقد قال اللہ تعالیٰ: اجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن اثم۔

وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم:-

ان اللہ حرم من المسلم دمه وماله وعرضه وان یظن بہ ظن السوء۔

ومن زعم ان یزید امر بقتل الحسین او رضی بہ فینبغی ان یعلم بہ
غایۃ الحماقۃ۔ فان من قتل من الاکابر والوزراء والسلاطین فی عصرہ
لو اراد ان یعلم حقیقتہ من الذی امر بقتله ومن الذی رضی بہ ومن الذی
کرہہ لم یقدر علی ذلک۔ وان کان الذی قد قتل فی جوارہ وزمانہ
وہو بشاہدہ فکیف لو کان فی بلد بعید و زمن قدیم قد انقضی علیہ قریب
من اربع مائۃ سنۃ فی مکان بعید وقد تطرق التعصب فی الواقعۃ فکثرت
فیہا الاحادیث من الجوانب۔ فہذا الامر لا یعلم حقیقتہ اصلا۔ واذ لم

يعرف وجب احسان الظن بكل مسلم يمكن الظن به۔

واما الترحم عليه فجانز بل مستحب بل هو داخل في قولنا في كل صلاة: اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات۔ فانه كان مؤمنا۔
والله اعلم: كتبه الغزالي۔

(ابن خلکان، وفيات الاعیان، طبع مصر، جلد اول، ص 465)۔

ترجمہ :- یزید صحیح الاسلام ہے اور یہ صحیح نہیں کہ اس نے حسین کو قتل کرایا، یا اس کا حکم دیا یا اس پر رضامندی ظاہر کی۔ پس جب یہ قتل اس تک پایہ ثبوت کو نہیں پہنچتا تو پھر یہ جائز نہیں کہ اس کے بارے میں ایسا گمان رکھا جائے، کیونکہ کسی مسلمان کے بارے میں بدگمانی رکھنا بھی حرام ہے۔

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: بہت زیادہ گمان کرنے سے بچا کرو، کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے :- مسلمان کا خون، اس کا مال، اس کی عزت و آبرو اور اس کے بارے میں بدگمانی رکھنے کو اللہ نے حرام قرار دیا ہے۔

اور جو شخص یہ خیال کرتا ہے کہ یزید نے قتل حسین کا حکم دیا یا اس پر راضی ہوا تو جان لینا چاہئے کہ وہ پرلے درجے کا احمق ہے، کیونکہ اکابر و وزراء و سلاطین میں سے جو لوگ بھی اپنے اپنے زمانے میں قتل ہوئے اگر ان کے بارے میں وہ یہ حقیقت جانتا چاہے کہ کس نے ان کے قتل کا حکم دیا، کون اس پر راضی ہوا اور کس نے اسے ناپسند کیا؟ تو وہ شخص اس پر ہرگز قہور نہ ہوگا۔ اگرچہ وہ قتل اس کے زمانے، اس کے پڑوس اور اس کی موجودگی میں ہوا ہو۔

تو پھر اس واقعہ کی حقیقت تک کیونکر رسائی ہو سکتی ہے جو ایک دور کے شہر اور قدیم زمانہ میں گزرا ہے، پس اس واقعہ کی حقیقت کا کیونکر پتہ چل سکتا ہے جس پر چار سو برس کی طویل مدت دور دراز کے مقام پر گزر چکی ہے اور صورت حال یہ ہو کہ اس واقعہ کے بارے میں تعصب کی راہ اختیار کی گئی ہو۔ جس کی بنا پر اس کے بارے میں (مختلف فرقوں کی جانب سے) کثرت سے (متضاد) روایتیں مروی ہوں۔ پس یہ ایک ایسا واقعہ ہے جس کی صحیح حقیقت کا ہرگز پتہ نہیں چل سکتا اور جب حقیقت کا پتہ نہیں چلایا جاسکتا تو پھر ہر مسلمان کے ساتھ

جہاں تک ممکن ہو حسن ظن رکھنا واجب ہے۔

اور جہاں تک اس (یزید) کو "رحمتہ اللہ علیہ" کہنے کا تعلق ہے تو یہ جائز بلکہ مستحب ہے، بلکہ وہ تو ہماری ہر نماز کے قول "اے اللہ مومنین و مومنات کی مغفرت فرما" میں شامل و داخل ہے، کیونکہ وہ مومن تھا۔

واللہ اعلم۔۔۔ اس فتویٰ کو غزالی نے تحریر کیا۔

علامہ ابن کثیر دمشقی نے بھی فقیہ عماد الدین الکیا ہر اسی کے اس استفتاء کے حوالہ سے امام غزالی کے فتویٰ کے بارے میں لکھا ہے:-

"وَمَنْعَ مَنْ شَتَمَهُ وَلَعَنَهُ لِأَنَّهُ مُسْلِمٌ وَلَمْ يَثْبُتْ بَأَنَّهُ رَضِيَ بِقَتْلِ الْحُسَيْنِ -
وَأَمَّا التَّرْحِمُ عَلَيْهِ فَجَائِزٌ بَلْ مُسْتَحَبٌّ بَلْ نَحْنُ نَتَرَحَّمُ عَلَيْهِ فِي جُمْلَةٍ
الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ عَمُومًا فِي الصَّلَاةِ"۔

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ، جلد 12، ص 173)۔

ترجمہ:- اور امام غزالی نے یزید کو برا کہنے اور لعن طعن کرنے سے منع کیا ہے کیونکہ وہ مسلم ہے اور یہ بات ثابت نہیں کہ وہ قتل حسین پر راضی تھا۔

اور جہاں تک اسے رحمتہ اللہ علیہ کہنے (دعائے رحمت کرنے) کا تعلق ہے تو وہ جائز بلکہ مستحب ہے، بلکہ ہم تمام مومنین و مسلمین کے لئے نماز میں دعائے رحمت میں اس کے لئے بھی دعائے رحمت کرتے ہیں (کیونکہ وہ مسلمانوں میں شامل ہے)۔

امام غزالی (م 505ھ) کے بعد امام ابن تیمیہ (م 728ھ) یزید کے بارے میں فرماتے

ہیں:-

"وَكَانَ مِنْ شُبَّانِ الْمُسْلِمِينَ، وَلَا كَانَ كَافِرًا، وَلَا زُنْدِيقًا، وَتَوَلَّى بَعْدَ
أَبِيهِ عَلَى كِرَاهَاةٍ مِنْ بَعْضِ الْمُسْلِمِينَ وَرَضِيَ مِنْ بَعْضِهِمْ، وَكَانَ فِيهِ شَجَاعَةٌ
وَكَرَمٌ، وَلَمْ يَكُنْ مَظْهَرًا لِلْفَوَاحِشِ كَمَا يَحْكِي عَنْهُ خُصُومُهُ"۔

(ابن تیمیہ، الوصیۃ الکبریٰ)۔

ترجمہ:- اور وہ (یزید) نہ تو کافر تھا نہ زندقہ بلکہ مسلم نوجوانوں میں سے تھا۔ اس نے اپنے والد کے بعد منصب خلافت سنبھالا جسے بعض مسلمانوں نے ناپسند کیا، جبکہ دوسروں نے اس پر رضامندی ظاہر کی۔ اس میں شجاعت و کرم کی صفات پائی جاتی تھیں اور اس میں وہ

برائیاں نہیں پائی جاتی تھیں جو اس کے دشمن اس سے منسوب کر کے بیان کرتے ہیں۔

امام ابن تیمیہ یزید و واقعہ کریمہ کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”ولم یامر بقتل الحسین ولا اظهر الفرح به ولا نکت بالقضیب علی ثنایاه ولا حمل راس الحسین الی الشام لکن امر بمنع الحسین بدفعه عن الامر ولو کان بقتاله“۔ (ابن تیمیہ الوصیة الکبریٰ)۔

ترجمہ:- نہ تو اس (یزید) نے قتل حسین کا حکم دیا اور نہ اس پر خوشی ظاہر کی۔ نہ ہی اس نے ان کے (کٹے ہوئے سر کے) دانتوں پر چھڑی لگائی اور نہ ہی حسین کا سر شام لے جایا گیا۔ البتہ اس نے حسین کو (کوفہ میں داخلہ سے) روکنے کا حکم دیا تھا، چاہے اس کے لئے ان سے لڑنا ہی پڑے۔

مگر بقول ابن تیمیہ سیدنا حسین نے یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی پیشکش کر کے اقدام خروج واپس لے لیا تھا اور یزید کو خبر کئے بغیر ابن زیاد نے بلا جواز و بلا حکم یزید نیز ابن سعد کے مشورہ کے برعکس پہلے اپنی بیعت کی شرط رکھ کر سیدنا حسین کے خلاف جو کارروائی کی، اس کے نتیجے میں حفظ جان و مال و اہل و عیال کی خاطر سیدنا حسین کا قتل میں مقتول ہونا شرعاً شہادت ہے۔ بہر حال سر حسین شام نہ لے جائے جانے کے ثبوت کے طور پر ابن تیمیہ فرماتے ہیں:-

”وقد روی باسناد مجهول انه کان هذا قدام یزید وان الراس حمل الیه وانہ هو الذی نکت علی ثنایاه۔ وهذا مع انه لم یثبت ففی الحدیث ما یدل علی انه کذب۔ فان الذین حضروا نکتہ بالقضیب من الصحابة لم یکنوا بالشام وانما کانوا بالعراق“۔

(ابن تیمیہ، منهاج السنة، ج 2، ص 321، الخ)۔

ترجمہ:- اور مجهول سندوں کے ساتھ روایت کیا گیا ہے کہ یہ سر (حسین) کالانا یزید کے سامنے ہوا اور اسی نے سر کے دانتوں پر چھڑی لگائی، مگر یہ نہ صرف ثابت نہیں بلکہ اس روایت میں اس کے جھوٹا ہونے کی دلیل موجود ہے کیونکہ جن صحابہ کے سامنے (روایت کے مطابق) اس نے چھڑی لگائی، وہ شام کے بجائے عراق میں رہتے تھے۔

ابن تیمیہ اپنے رسالہ ”راس الحسین“ میں لکھتے ہیں:-

فمن نقل انه نكت بالقضيب ثنایاه بحضرة انس وابی برزة قدام
یزید فهو كاذب كذباً معلوماً بالنقل المتواتر۔

(ابن تیمیہ: راس الحسین، ص ۱۱)۔

ترجمہ:- پس جس نے یہ روایت نقل کی ہے کہ حضرت حسین کے سر کے دانٹوں کو
چھڑی کی ٹوک سے چھوا گیا جب کہ حضرت انس (بن مالک) اور ابی برزہ (اسلمی) بھی یزید کے
سامنے موجود تھے تو وہ ایسا کذاب ہے جس کا جھوٹ نقل متواتر سے معلوم ہے۔

بیعت یزید و واقعہ کربلا کے حوالہ سے زیادہ تر شیعہ مصادر سے ماخوذ مذکورہ سابقہ
روایات و تفصیل کے علاوہ کتب حدیث میں مروی وہ تین احادیث بھی قابل مطالعہ ہیں جن
سے یزید کی مغفرت و خلافت و تابعیت ثابت شدہ ہے، مگر اہل تشیع سے قطع نظر خود اکابر اہل
سنت کا ایک طبقہ ان احادیث کی ایسی تاویل و تشریح کو ترجیح دیتا ہے جس سے یزید ان کا
مصدق قرار نہ پاسکے۔

۱۔ سیدہ ام حرام بنت ملحان، زوجہ سیدنا عبادہ بن صامت روایت کرتی ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وسلم نے ان کے ہاں قیلولہ فرمایا اور نیند سے بیدار ہو کر یکے بعد دیگرے فرمایا۔

"اول جيش من امتي يغزون البحر قد اوجبوا۔۔۔"

"اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم۔"

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، باب ما قبل فی قتال الروم)۔

ترجمہ:- میری امت کا پہلا لشکر جو بحری جہاد کرے گا، اس کے لئے مغفرت واجب

ہے۔۔۔

اور میری امت کا پہلا لشکر جو قیصر کے شہر پر حملہ کرے گا وہ سب مغفرت یافتہ ہیں۔

ابن حجر عسقلانی اس حدیث کی شرح میں فتح الباری، شرح البخاری میں لکھتے ہیں:-

"قال المهلب في هذا الحديث منقبة لمعاوية لانه اول من غزا البحر۔

ومنقبة لولده لانه اول من غزا مدينة قيصر۔"

(حاشیہ صحیح البخاری، جلد اول، ص ۹۰)۔

ترجمہ:- مہلب کا قول ہے کہ:- اس حدیث میں حضرت معاویہ کی تعریف ہے کیونکہ

انہوں نے ہی سب سے پہلے بحری جہاد کیا۔

اور اس میں ان کے بیٹے (یزید) کی تعریف ہے کیونکہ سب سے پہلے اسی نے شہر قیصر پر حملہ کیا۔

شراح بخاری علامہ قسطلانی قسطنطینیہ کو "مدینہ قیصر" یعنی شہر قیصر قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"كان اول من غزا مدينة قيصر يزيد بن معاوية و معه جماعة من سادات الصحابة كابن عمر وابن عباس و ابن الزبير و ابى ايوب الانصاري (رضي الله عنهم)۔"

(اصحيح البخارى ج 1 ص 410 'اصح المطابع' دہلی 1357ھ)۔
ترجمہ:- جس نے سب سے پہلے شہر قیصر پر حملہ کیا وہ یزید بن معاویہ تھا جس کے ساتھ سادات صحابہ کی ایک جماعت تھی۔ مثلاً ابن عمرو ابن عباس و ابن زبیر و ابو ایوب انصاری (رضی اللہ عنہم)۔

امام ابن تیمیہ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"و اول جيش غزاها (أي قسطنطينية) كان اميرهم يزيد۔ والجيش عدد معين لا مطلق وشمول المغفرة لاحاد هذا الجيش اقوى و يقال ان يزيد انما غزا القسطنطينية لاجل هذا الحديث"
(ابن تيمية 'مذاهج السنة' ج 2 ص 1252)۔

ترجمہ:- اور پہلا لشکر جس نے اس شہر (یعنی قسطنطینیہ) پر حملہ کیا اس کا امیر یزید تھا۔ اور جیش ایک مقررہ تعداد کو کہتے ہیں 'غیر معین کو نہیں' اور مغفرت میں اس لشکر کے ہر ہر فرد کا شامل ہونا قوی تر ہے۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یزید نے محض اس حدیث کی وجہ سے قسطنطینیہ پر حملہ و جہاد کیا۔

2- وعن جابر بن سمرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:- لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة كلهم من قريش۔
وفى رواية:- لا يزال امر الناس ماضيا ما وليهم اثنا عشر رجلا كلهم من قريش۔

وفى رواية:- لا يزال الدين قائما حتى تقوم الساعة او يكون عليهم

اثنا عشر خليفة كلهم من قریش۔

(متفق علیہ، مشکاة المصابیح، باب مناقب قریش)۔

ترجمہ :- جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ: اسلام بارہ خلفاء تک غالب و باعزت رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

ایک اور روایت کے مطابق :- لوگوں کا معاملہ چلتا رہے گا، جب تک ان پر بارہ شخص والی و حاکم رہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

ایک اور روایت کے مطابق :- دین قائم و دائم رہے گا، یہاں تک کہ قیامت برپا ہو یا (ہمدایت) جب تک ان پر بارہ خلفاء رہیں گے جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔

صحیح بخاری و مسلم، مستدرک حاکم و طبرانی و دیگر کتب حدیث میں مختلف راویان سے مروی اس حدیث کی تشریح میں علامہ علی بن سلطان المعروف بہ ملا علی قاری فرماتے ہیں :-

”فالاثني عشر هم الخلفاء الراشدون، ومعاوية وابنه يزيد وعبدالملك بن مروان، واولاده الاربعة، وبينهم عمر بن عبدالعزيز“۔

(ملا علی قاری، شرح الفقہ الاکبر، طبع مجتبائی، ص 84)۔

ترجمہ :- پس بارہ خلفاء سے مراد ہے۔ (چار) خلفائے راشدین، حضرت معاویہ، ان کا بیٹا یزید، عبدالملک بن مروان اور اس کے چار بیٹے۔ نیز ان کے درمیان عمر بن عبدالعزیز بھی ہیں۔

اس حدیث کی تشریح میں علامہ سید سلیمان ندوی، قاضی عیاض مالکی کے حوالہ سے فرماتے ہیں :-

”علمائے اہل سنت میں سے قاضی عیاض اس حدیث کا یہ مطلب بتاتے ہیں کہ تمام خلفاء میں سے بارہ وہ شخص مراد ہیں جن سے اسلام کی خدمت بن آئی، اور وہ متقی تھے۔

حافظ ابن حجر، ابوداؤد کے الفاظ کی بناء پر خلفائے راشدین اور بنو امیہ میں سے ان بارہ خلفاء کو گناتے ہیں، جن کی خلافت پر تمام امت کا اجتماع رہا۔ یعنی حضرت ابوبکر، حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی، امیر معاویہ، یزید، عبدالملک، ولید، سلیمان، عمر بن عبدالعزیز، یزید جانی، ہشام“۔ (علامہ سید سلیمان ندوی، سیرۃ النبی، جلد 3، ص 604)۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ صرف ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان کے شوہر اور یزید کے پھوپھا ہیں بلکہ صحابی زادہ ہونے اور عصرِ صحابہ سے تعلق کی بناء پر یزید طبقہ تابعین میں شامل قرار پاتا ہے۔ اس حوالہ سے درج ذیل حدیث نبوی کی تشریح میں بعض شارحین نے اسے قرن اول میں بھی شمار کیا ہے۔

۳۔ سیدنا عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

”خیر الناس قرنی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم“۔

(صحیح البخاری، کتاب الشہادۃ و صحیح مسلم، کتاب فضائل

الصحابة)۔

ترجمہ:- سب سے بہتر میرے زمانے کے لوگ (صحابہ) ہیں پھر وہ جو ان سے متصل ہیں (تابعین) پھر وہ جو ان کے متصلاً بعد ہیں۔ (تابع التابعین)۔

علامہ زرارہ بن اوفی اس حدیث کی تشریح میں فرماتے ہیں:-

”القرن عشرون ومائة سنة“ فبعث رسول اللہ فی قرن، وكان آخره

موت یزید بن معاویۃ۔“

(طبقات ابن سعد، ج ۱، ص ۲۹۵، والہدایۃ والنهاية لابن کثیر، ج ۵، ص

۱۲۹)۔

ترجمہ:- قرن ایک سو بیس سال تک شمار ہوتا ہے، پس رسول اللہ (ص) جس قرن میں مبعوث فرمائیں گے اس کا آخری زمانہ یزید بن معاویہ کی وفات تک ہے۔

یزید کی مغفرت و خلافت و تابعیت کے حوالہ سے ماضی و حال و مستقبل کا علم رکھنے والے عالم الغیب و رب کائنات کے آخری پیغمبر (ص) کی یہ تینوں احادیث، اکابر اہل سنت کے نزدیک بڑی قوی اور مستند ہیں اور امام غزالی مؤلف احیاء علوم الدین (م ۵۵۵ھ) قاضی ابوبکر بن العربی مؤلف ”العواصم من القواصم“ (م ۵۴۶ھ) شیخ عبد المغیث حربی حنبلی مؤلف کتاب ”فصل یزید“ (م ۵۸۳ھ)، امام ابن تیمیہ مؤلف منهاج السنہ وغیرہ (م ۷۲۸ھ) جیسے اکابر اہل سنت یزید کے بارے میں مثبت آراء و افکار کے حامل ہیں اور ان سب سے متقدم عالم و صوفی سیدنا بایزید بسطامی (لیفور بن میسی بن سروشان) م ۲۶۱/۲۶۴ھ نے اپنی کنیت ابو یزید

رکھی۔ مگر ان تمام دلائل و شواہد کے باوجود علمائے اہل سنت کا ایک اہم طبقہ ان احادیث کی تشریح کرتے ہوئے یزید کو واقعہ کربلا کے حوالہ سے قسطنطینیہ والی حدیث مغفرت سے خارج قرار دیتا ہے اور بارہ قریشی خلفاء کو بھی بالترتیب کی بجائے یزید کو خارج کر کے بلا ترتیب مراد لیتا ہے۔ یا یزید سمیت بارہ خلفاء کے دور میں اسلام کی شان و شوکت کے اعتراف کے باوجود سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و علی و حسن رضی اللہ عنہم پر تیس سالہ خلافت راشدہ کو ختم قرار دیتا ہے، جبکہ اس حدیث کی رو سے متعدد اکابر امت کے نزدیک خلافت خاصہ کا اختتام تیس سال کے بعد ہے، (الخلافہ من بعدی ثلاثون سنہ) مطلقاً اختتام خلافت مراد نہیں (فیض احمد، ملفوظات مہریہ، ص 113)۔ اور خلافت خاصہ کے بعد آیت: اولئک ہم الراشدون۔ (یعنی صحابہ سب کے سب راشد و ہدایت یافتہ ہیں) کی رو سے سیدنا معاویہ (م 60ھ) بھی بطور صحابی خلیفہ راشد ہیں، مگر ان کو راشد تسلیم کرنے کی بجائے تیس سال کے بعد خلافت راشدہ کو ختم قرار دینے والے ان کے نصف صدی بعد خلیفہ بننے والے غیر صحابی عمر بن عبد العزیز (م 101ھ) کو چھٹا خلیفہ راشد قرار دیتے ہیں۔ نیز بلحاظ زمانہ یزید کے تابعی و صحابی زاوہ ہونے کے باوجود واقعہ کربلا وغیرہ کے حوالہ سے اسے مورد الزام ٹھہراتے ہیں، جواز لعن یزید کے قائل ان اکابر اہل سنت میں قاضی ابو-علی حنبلی (م 458ھ)، ابن الجوزی حنبلی (م 596ھ)، سعد الدین تفتازانی (م تقریباً 791ھ) اور جلال الدین سیوطی شافعی (م 911ھ) نمایاں تر ہیں، جبکہ امام ابن تیمیہ اپنے جد امجد مشہور محدث و عالم ابو عبد اللہ ابن تیمیہ (م 630ھ) کا یہ قول نقل کرتے ہیں:-

”و بلغنی ایضاً ان جدنا ابا عبد اللہ ابن تیمیہ سئل عن یزید فقال:-
لا تنقص ولا تزيد۔ وهذا اعدل الاقوال فیہ و فی امثاله واحسنہا۔“
(فتاویٰ ابن تیمیہ، ج 4، ص 483)۔

ترجمہ:- اور مجھ تک یہ بات پہنچی ہے کہ ہمارے جد امجد ابو عبد اللہ ابن تیمیہ سے یزید کے بارے میں سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ (اس کا مقام) نہ گھٹا، اور نہ بڑھا۔
اور یہ (میرے نزدیک) یزید اور ان جیسے دوسرے حضرات کے بارے میں سب سے بہتر اور معتدل و متوازن قول ہے۔

پیر طریقت سید مہر علی شاہ گونڈوی چشتی (م 1356ھ / 1937ء) ایک سوال کے جواب میں

جواز و عدم جواز لعن یزید کے سلسلہ میں اختلاف علماء کا ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں:-
 ”بعض اہل علم نے اس میں تامل کیا ہے اور کہا ہے کہ آخرت کا حال معلوم نہیں ممکن ہے یزید نے توبہ کی ہو۔“

علامہ تفتازانی نے اس کے رد میں کیا خوب فرمایا ہے کہ قتل ذریت طیبہ اور اہانت بطور یقین امر مشہود ہے اور توبہ امر محتمل۔ پس احتمال و ظن یقین سے کیا نسبت رکھتے ہیں؟ اور بہت سے دوسرے محققین بھی لعن کا جواز ثابت کرتے ہیں۔

”ہاں جواز اور لزوم میں فرق ہے۔ لعن کو عادت بنانا ضروری اور لازم نہیں۔ بہتر ہے بحکم فرمودہ حق تعالیٰ ”فلعنہ اللہ علی الظالمین“ پر کفایت کی جائے۔ بجائے لعن کے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں بہتر کام ہے۔“

(فیض احمد، ملفوظات مریہ، پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز لاہور، بار دوم، جولائی 74ء ص 124)
 مگر علامہ سعد الدین تفتازانی (م تقریباً 791ھ) سے پہلے امام غزالی (م 505ھ) اور امام ابن تیمیہ (م 728ھ) جیسے اکابر اہل سنت نہ تو یزید کو قتل و توہین اولاد سیدہ فاطمہ کا مرتکب قرار دیتے ہیں اور نہ ہی یزید کو قاتل لعن سمجھتے ہیں، بلکہ ملا علی قاری حنفی (م 1014ھ) جیسے اکابر اہل سنت کا قول ہے کہ علامہ تفتازانی میں رافضیت کی بو ہے۔ (فیہ رائحۃ من الرافض)۔
 لہذا علامہ تفتازانی کے تمام تر احترام کے باوجود ان کی نسبت پیر سید مرعلی شاہ (رح) کی رائے اعلیٰ و ارفع ہے جس کے مطابق لعن کے بجائے اللہ اللہ کرنا اولین و آخرین کے حق میں بہتر قرار دیا گیا ہے۔

برصغیر کے جلیل القدر عالم و مصنف مولانا رشید احمد گنگوہی (م 1905ء) یزید کے بارے میں اختلاف علماء کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی شخص کسی پر لعنت کرتا ہے، اگر وہ شخص قابل لعن کا ہے تو لعن اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر رجوع کرتی ہے، پس جب تک کسی کا کفر پر مرنا محقق نہ ہو جائے اس پر لعنت کرنا نہیں چاہئے کہ اپنے اوپر عود لعنت کا اندیشہ ہے، لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعن کے ہیں مگر جس کو محقق اخبار اور قرائن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مفاسد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بدون توبہ کے مر گیا تو وہ لعن کے جواز کے قائل ہیں اور مسئلہ یوں ہی ہے۔ اور جو علماء اس میں

تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ مومن تھا اس کے بعد ان افعال کا وہ مستحق تھا۔ نہ تھا اور ثابت ہوا یا نہ ہوا، تحقیق نہیں ہوا، پس بدون تحقیق اس امر کے لعن جائز نہیں۔ لہذا وہ فریق علماء کا بوجہ حدیث منع لعن مسلم کے لعن سے منع کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے۔ پس جواز لعن اور عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے، اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے، کیونکہ اگر لعن جائز ہے تو لعن نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لعن نہ فرض ہے، نہ واجب، نہ سنت، نہ مستحب، محض مباح ہے اور جو وہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رشیدیہ، کتاب ایمان اور کفر کے مسائل، ص 349 تا 350)۔

اس حوالہ سے مولانا عتیق الرحمن سنبھلی لکھتے ہیں:-

”خود ہمارے ہی بزرگوں میں ”حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی سے یزید ہی کے معاملے میں سوال کیا گیا کہ کچھ علماء لعنت جائز رکھتے ہیں اور کچھ منع کرتے ہیں۔ آپ کا کیا ارشاد ہے؟ آپ نے اس اختلاف کے پیچھے تاریخی روایات کے رد و قبول میں علماء کے اختلاف کی نشاندہی کرتے ہوئے فرمایا کہ:-

پس جواز لعن و عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے۔

یعنی جس کے نزدیک یزید سے ایسے افعال ثابت ہیں کہ ان کی وجہ سے لعنت جائز ہو، وہ جواز کا فیصلہ کرتے ہیں جن کے نزدیک ثبوت نہیں ہے، وہ منع کرتے ہیں۔

الغرض یہ لعنت و عدم لعنت کا معاملہ ہو یا فسق و فجور کا اس میں کسی کو کسی کی رائے کا پابند نہیں کیا جاسکتا۔ اس لئے کہ متضاد روایتوں کی وجہ سے تاریخی ثبوت میں رایوں کا اختلاف ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی اگر ایمانداری سے اس بات پر مطمئن ہے کہ فلاں شخص کے بارے میں فاسقانہ اعمال کی روایتیں صحیح نہیں ہیں یا قوی نہیں ہیں تو اس کے لئے بظاہر شرعاً بھی گنجائش نہیں کہ وہ محض اپنے بزرگوں یا دوسرے اکابر علماء کی پیروی میں اس شخص کے فسق و فجور کا قائل ہو جائے۔“

(اقتباس از مقالہ مولانا عتیق الرحمن سنبھلی، بعنوان ”یہ ملامت زہے نصیب“ مطبوعہ

”الفرقان“ لکھنؤ، نومبر دسمبر 1992ء، وراجع واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، میسون، ہیلی کیشنز،

ملتان حصہ دوم، ص 464)۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی (م 1979ء) جواز و عدم جواز لعن یزید کے قائلین کے نام لکھنے کے بعد فرماتے ہیں:-

”میرا اپنا میلان اس طرف ہے کہ صفات ملعونہ کے حاملین پر جامع طریقہ سے تو لعنت کی جاسکتی ہے (مثلاً یہ کہا جاسکتا ہے کہ ظالموں پر خدا کی لعنت) مگر کسی شخص خاص پر متعین طریقہ سے لعنت کرنا مناسب نہیں ہے۔ کیونکہ اگر وہ زندہ ہو تو ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے بعد میں توبہ کی توفیق عطاء فرمادے۔ اور اگر مر چکا ہو تو ہم نہیں جانتے کہ اس کا خاتمہ کس چیز پر ہوا ہے۔ اس لئے ہمیں ایسے لوگوں کے غلط کاموں کو غلط کہنے پر اکتفا کرنا چاہئے اور لعنت سے پرہیز ہی کرنا اولیٰ ہے۔“

ابوالاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص 183، حاشیہ 46، لاہور، ادارہ ترجمان القرآن، اپریل 1980ء۔

جواز و عدم جواز لعن یزید کے حوالہ سے مختلف اقوال و آراء کو دیکھتے ہوئے بہت سے اکابر اہلسنت کا کہنا ہے کہ اگر کوئی شخص جواز لعن کا قائل ہو تو اسے درج ذیل طریقے پر بغیر نام لئے لعنت بھیجنا چاہئے تاکہ صحابہ دشمن فرقوں سے مشابہت سے بچا جاسکے:-

لعنة الله على قاتل عمر و عثمان و طلحة و الزبير و على و الحسين

لعنة الله على الظالمين اعداء الصحابة و اهل البيت اجمعين۔

حکیم الامت مولانا محمد اشرف علی تھانوی یزید کے حوالہ سے مختلف احادیث و روایات کا جائزہ لیتے ہوئے ایک سوال کے جواب میں بڑی متوازن اور قیمتی تفصیلات درج فرماتے ہیں:-

”سوال: یزید کو لعنت بھیجنا چاہئے یا نہیں، اگر بھیجنا چاہئے تو کس وجہ سے، اور اگر نہ بھیجنا چاہئے تو کس وجہ سے؟ بیذا تو جروا۔“

جواب: یزید کے بارے میں علماء قدیماء و حدیثاء مختلف رہے ہیں بعض نے تو اس کو مغفور کہا ہے، بدلیل حدیث صحیح بخاری:-

ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم: اول جيش من امتي يغزون مدينة

قيصر مغفور لهم (مختصراً) من حديث طويل برواية ام حرام۔

پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میری امت میں پہلا وہ لشکر جو مدینہ

قیصر (روم) پر لشکر کشی کرے گا، بخشا ہوا ہوگا۔

(یہ حضرت ام حرام کی روایت کردہ طویل حدیث کا اختصار ہے۔)

قال القسطلانی: کان اول من غزا مدینة قیصر یزید بن معاویة و معہ جماعة من سادات الصحابة کا بن عمر وابن عباس وابن الزبیر و ابی ایوب الانصاری، و توفي بها ابو ایوب سنة اثنتین و خمسين من الهجرة۔ کذا قاله فی خیر الجاری۔

چنانچہ قسطلانی (شارح بخاری) فرماتے ہیں کہ مدینہ قیصر پر پہلا لشکر کشی کرنے والا یزید بن معاویہ ہے اور اس کے ساتھ کبار صحابہ کی جماعت تھی جیسے ابن عمر، ابن عباس، ابن زبیر اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہم۔ اور حضرت ابو ایوب انصاری کا تو اسی مقام پر 52ھ میں وصال ہوا۔

اسی طرح ”خیر جاری“ میں ہے۔

وفی الفتح قال المہلب: فی هذا الحديث منقبة لمعاویة لانه اول من غزا البحر و منقبة لولده لانه اول من غزا مدینة قیصر۔

اور فتح الباری میں ہے: مہلب کہتے ہیں کہ اس حدیث میں حضرت معاویہ (رض) کی منقبت ہے، کیونکہ وہ پہلے بزرگ ہیں جنہوں نے بحری جنگ کی، اور ان کے بیٹے کی بھی منقبت ہے اس لئے کہ وہی ہے جس نے پہلے پہل مدینہ قیصر پر لشکر کشی کی۔

اور حضور نے اس کو ملعون لکھا ہے۔ (القولہ تعالیٰ) کیونکہ حق تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

فهل عسیتم ان تولیتم ان تفسدوا فی الارض و تقطعوا ارحامکم اولئک الذین لعنہم اللہ فاصمہم و اعفی ابصارہم (الآیة)۔

پھر تم سے یہ بھی توقع ہے کہ اگر تم کو حکومت مل جائے تو خرابی ڈالو ملک میں اور قطع کرو اپنی قرابتیں، یہ ایسے لوگ ہیں جن پر لعنت کی اللہ نے پھر کر دیا ان کو بہرا اور اندھی کر دیں ان کی آنکھیں۔ (پارہ 26 سورہ محمد، آیت 23)۔

فی التفسیر المظہری: قال ابن الجوزی انه روی القاضی ابو یعلی فی کتابہ (معتمد الاصول) بسندہ عن صالح بن احمد بن حنبل انه قال قلت لابی یا ابت یزعم بعض الناس اننا نحب یزید بن معاویة فقال احمد یا بنی

هل يسوغ لعن يؤمن بالله ان يحب يزيد؟ ولم لا يلعن رجل لعنه الله في كتابه؟ قلت يا ابت اين لعن الله يزيد في كتابه قال حيث قال فهل عسيتم..
الآية- ۱۸-

چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے کہ ابن جوزی (رح) نے فرمایا کہ قاضی ابو-علی نے اپنی کتاب "معتمد الاسول" میں اپنی سند کے ساتھ جو صالح بن احمد حنبل سے ہے، روایت کیا ہے کہ میں نے اپنے والد سے عرض کیا کہ ابا جان بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ ہم یزید بن معاویہ سے محبت کرتے ہیں، امام احمد نے فرمایا کہ بیٹے جو اللہ پر ایمان رکھتا ہے اس کو یہ بات زیب دیتی ہے کہ یزید بن معاویہ سے دوستی رکھے؟ اور ایسے شخص پر کیونکہ لعنت نہ کی جائے جس پر خود حق تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہے، میں نے کہا ابا جان اللہ نے اپنی کتاب میں یزید پر کہاں لعنت کی ہے۔ فرمایا اس موقع پر جہاں یہ ارشاد ہے۔ فعل عسیتم الخ۔

مگر تحقیق یہ ہے کہ چونکہ معنی لعنت کے ہیں۔ اللہ کی رحمت سے دور ہونا اور یہ ایک امر نہی ہے، جب کہ شارع بیان نہ فرمائے کہ فلاں قسم کے لوگ یا فلاں شخص خدا کی رحمت سے دور ہے، کیونکر معلوم ہو سکتا ہے؟ اور نتیجہ کلام شارع سے معلوم ہوا، نوع ظالمین و قاتلین پر تو لعنت وارد ہوئی ہے کما قال تعالیٰ:-

الا لعنة الله على الظالمين۔ (ہود، پ ۱۲)۔ سن لو پھٹکار ہے اللہ کی ناانصاف

لوگوں پر۔

ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزائه جهنم خالدًا فيها و غضب الله عليه ولعنه و اعد له عذابا عظيما۔ (النساء، پ ۵)۔

(اور فرمایا) جو کوئی قتل کرے کسی مسلمان کو جان کر اس کی سزا دوزخ ہے، پڑا رہے گا اسی میں اور اللہ کا اس پر غضب ہوا اور اس کو لعنت کی اور اس کے واسطے تیار کیا بڑا عذاب۔

پس اس کی تو ہم کو بھی اجازت ہے، اور یہ علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کون نوع میں داخل ہے اور کون خارج؟ اور خاص یزید کے باب میں کوئی اجازت منصوصہ ہی نہیں، پس بلا دلیل اگر دعویٰ کریں کہ وہ خدا کی رحمت سے دور ہے، اس میں خطر عظیم ہے۔ البتہ اگر نص

ہوتی تو مثل فرعون، ہامان و قارون و غیرہم کے لعنت جائز ہوتی، واذلیس فلیس (جب نص نہیں تو لعنت نہیں) اگر کوئی کہے کہ جیسے کسی شخص معین کا ملعون ہونا معلوم نہیں تو کسی خاص شخص کا مرحوم ہونا بھی تو معلوم نہیں، پس صلحاء مظلومین کے واسطے رحمتہ اللہ علیہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ یہ بھی اخبار عن الغیب بلا دلیل ہے۔

جواب یہ ہے کہ رحمتہ اللہ علیہ سے اخبار مقصود نہیں بلکہ دعا مقصود ہے اور دعا کا مسلمانوں کے لئے حکم ہے۔ اور لعن اللہ میں یہ نہیں کہہ سکتے، اس واسطے کہ وہ بددعا ہے اور اس کی اجازت نہیں۔ فافہم۔

اور آیت مذکورہ میں نوع مفسدین و قاطعین پر لعنت آئی ہے، اس سے لعن یزید پر کیسے استدلال ہو سکتا ہے، اور امام احمد بن حنبل نے جو استدلال فرمایا ہے اس میں تاویل کی جائے گی، یعنی ان کان منہم (اگر یزید ان میں سے ہو) یا مثل اس کے لحسن الفن بالجمہد۔ البتہ یوں کہہ سکتے ہیں کہ قاتل و آمرو راضی، قتل حسین پر، وہ لعنت بھی مطلق نہیں بلکہ ایک قید کے ساتھ یعنی اگر بلا توبہ مراہو۔ اس لئے کہ ممکن ہے ان سب لوگوں کا قصور قیامت میں معاف ہو جائے، کیونکہ ان لوگوں نے کچھ حقوق اللہ تعالیٰ کے ضائع کئے اور کچھ ان بندگان مقبول کے۔ اللہ تعالیٰ تو ثواب اور رحیم ہے ہی، یہ لوگ بھی بڑے اہل ہمت اور اولوالعزم تھے، کیا عجب کہ بالکل معاف کر دیں بقول مشہور ع ”صد شکر کہ ہستم میان دو کریم“ پس جب یہ احتمال قائم ہے تو ایک خطر عظیم میں پڑھنا کیا ضرور؟ اھ۔

اسی طرح اس کو مغفور کہنا بھی سخت نادانی ہے،

کیوں کہ اس میں بھی کوئی نص صریح نہیں۔

رہا استدلال حدیث مذکور سے تو وہ بالکل ضعیف ہے، کیونکہ وہ مشروط ہے بشرط وفات علی الایمان کے ساتھ اور وہ امر مجہول ہے۔ چنانچہ قتلائی میں بعد قتل قول سلب کے لکھا ہے۔

وتعقبہ ابن التین وابن المنیر بما حاصلہ انہ لا یلزم من دخوله فی ذلک العموم ان لا یخرج بدلیل خاص اذ لا یختلف اهل العلم ان قوله علیہ السلام مغفور لهم مشروط بان یكونوا من اهل المغفرة حتی لو ارتد واحد معن غزاها بعد ذلک لم یدخل فی ذلک العموم اتفاقاً فدل علی

ان المراد مغفور لهم لمن وجد شرط المغفرة فيه منهم۔

(حاشیہ بخاری ج ۱ ص ۴۱۵ مطبوعہ احمدی)۔

اور ابن التین اور ابن المنیر نے مہلب کے بیان پر اعتراض کیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے عموم میں داخل ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی خاص دلیل کی بناء پر وہ اس عموم سے خارج نہ ہو۔ اب اہل علم کا اس امر میں کوئی اختلاف نہیں کہ حدیث پاک میں جو مغفرت کا وعدہ ہے وہ اس شرط کے ساتھ مشروط ہے کہ یہ لوگ مغفرت کے اہل بھی ہوں، چنانچہ ظاہر ہے کہ اس غزوہ میں شریک ہونے والا اگر کوئی شخص اس کے بعد مرتد ہو گیا تو وہ بالاتفاق اس مغفرت کے عموم میں داخل نہ ہوگا، جس سے معلوم ہوا کہ مغفرت کی شرط موجود ہو (اور جس میں یہ شرط مفقود ہو وہ اس مغفرت میں داخل نہ ہوگا)۔

پس توسط اس میں یہ ہے کہ اس کے حل کو مفوض بعالم الہی کرے اور خود اپنی زبان سے کچھ نہ کہے لان فیہ خطراً (کیونکہ اس میں خطرہ ہے)۔ اور کوئی اس کی نسبت کچھ کہے تو اس سے کچھ تعرض نہ کرے لان فیہ نصراً (کیونکہ اس میں یزید کی حمایت ہے)۔ اس واسطے خلاصہ میں لکھا ہے:-

انه لا ينبغى اللعن عليه ولا على الحجاج لان النبي عليه السلام نهى عن لعن المعصيين ومن كان من اهل القبلة وما نقل من النبي عليه السلام من اللعن لبعض من اهل القبلة فلما انه يعلم من احوال الناس ما لا يعلمه غيره۔ اھ

یزید اور حجاج پر لعنت مناسب نہیں کیونکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے نمازیوں اور اہل قبلہ پر لعن کرنے سے روکا ہے، اور جو نبی علیہ السلام سے بعض اہل قبلہ پر لعن منقول ہے وہ تو محض اس وجہ سے ہے کہ آپ لوگوں کے حالات کے ایسے جاننے والے تھے جو دوسرے نہیں جانتے۔ اھ

اور احیاء العلوم ج ۳ باب آفة اللسان ثامنہ میں لعنت کی خوب تحقیق لکھی ہے۔ خوف تطویل سے عبارت نقل نہیں کی گئی۔ من شاء فلیراجع الیہ۔

اللهم ارحمنا ومن مات ومن يموت على الايمان

واحفظنا من آفات القلب واللسان يا رحيم يا رحمن

(امداد الفتاویٰ جلد خامس ص 425 تا 427 وراجع ایضاً یزید اکابر علماء اہل سنت دیوبند کی نظر میں ترتیب و حواشی قاری محمد ضیاء الحق ص 18-20، مکتبہ اہل سنت و جماعت کراچی، 1993ء)۔

حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی (م 1943ء) کے تفصیلی جواب میں قاضی ابو-علی حنبلی (م 458ھ) کی صالح بن احمد بن حنبل سے روایت بہت سے علماء کے نزدیک نہ صرف منقطع قرار دی جاتی ہے، بلکہ اس کے علاوہ امام غزالی (م 505ھ) کے شاگرد خاص ابوبکر ابن العربی (م 546ھ) نے "العواصم من القواصم" میں یہ تذکرہ کیا ہے کہ امام احمد بن حنبل (م 241ھ) نے اپنی "کتاب الزہد" میں یزید کو بھی زاہد و متقی حضرات تابعین میں شمار کیا تھا۔ بعد ازاں کتاب "الزہد" سے نہ صرف یہ تذکرہ نکل دیا گیا اور منقعت یزید کی روایات کا اضافہ کرنے کی کوشش کی گئی، بلکہ قاضی ابو-علی کی منقطع روایت کو امام احمد کی جانب سے مخالفت یزید کے حق میں بطور سند پیش کیا جانے لگا۔ جسے علماء کی معتد بہ تعداد معتبر و مستند نہیں جانتی، بلکہ قاضی ابوبکر ابن العربی جیسے عالم و فقیہ و مؤرخ کی شہادت کی بناء پر امام احمد کے نزدیک یزید کے زاہد و متقی ہونے کی قائل ہے اور مولانا تھانوی نے بھی امام احمد کے مینہ قول کی مثبت تاویل فرمائی ہے۔ ابن العربی لکھتے ہیں:-

"وهذا يدل على عظيم منزلته (ای یزید) عنده حتى يدخله في جملة الزهاد من الصحابة والتابعين الذين يقتدى بقولهم و يرعوى من وعظهم۔ نعم و ما ادخله الا في جملة الصحابة قبل ان يخرج الى ذكر التابعين، فاین هذا من ذكر المورخين له في الخمر و انواع الفجور؟ الاستحيون؟"

"القاضی ابوبکر ابن العربی، العواصم من القواصم ص 233)۔

ترجمہ:- اور یہ ان (امام احمد) کے نزدیک یزید کی عظیم قدر و منزلت کی دلیل ہے، حتیٰ کہ انہوں نے اسے ان صحابہ و تابعین کے زمرہ میں شامل کیا ہے، جن کے اقوال کی پیروی کی جاتی ہے اور جن کے مواعظ سے ہدایت حاصل کی جاتی ہے، اور ہاں انہوں نے تابعین کے تذکرے سے قبل ہی صحابہ کے زمرہ کے ساتھ ہی ان کو شامل کیا ہے، پس کہاں یہ مقام اور کہاں شراب اور طرح طرح کے فسق و فجور کے الزامات، کیا ان (مؤرخین) کو شرم نہیں

آتی؟

مولانا مودودی، امام احمد کے صاحبزادے عبد اللہ بن احمد کی لعن یزید کے حق میں "نقل مستقیم..... لعنہم اللہ" (محمد: 22-23) سے استدلال (بحوالہ "الصواعق المحرقة" لابن حجر العسقلانی و "الاشاعہ فی اشراف السامع" ل محمد بن عبد الرسول البرزنجی) نقل کرنے کے بعد امام احمد ہی کے بارے میں فرماتے ہیں:-

"مگر علامہ سفارینی اور امام ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ زیادہ معتبر روایات کی رو سے امام احمد یزید پر لعنت کرنے کو پسند نہیں کرتے تھے۔"

(ابو الاعلیٰ مودودی، خلافت و ملوکیت، ص 183، حاشیہ 46)۔

پس اگر لعن یزید امام احمد کے نزدیک قرآن مجید سے ثابت ہے تو اس کے بعد اسے ٹاپسند کرنا چہ معنی دارد؟

امام احمد بن حنبل کے حوالہ سے حمایت و مخالفت یزید کے سلسلہ میں قاضی ابو-علی (م 458ھ) و قاضی ابوبکر ابن العربی (م 546ھ) سے مروی مذکورہ دو مختلف و متضاد روایتوں کے علاوہ اموی خلیفہ راشد عمر بن عبدالعزیز (م 101ھ) کے بارے میں بھی دو مختلف و متضاد روایتیں مروی ہیں:-

1- حضرت عمر بن عبدالعزیز کی مجلس میں ایک مرتبہ ایک شخص نے یزید کا ذکر کرتے ہوئے "امیر المومنین یزید" کے الفاظ استعمال کئے تو سخت ناراض ہو کر انہوں نے فرمایا:- تو یزید کو امیر المومنین کہتا ہے؟ اور اسے میں کوڑے لگوائے۔
(ابن حجر، تہذیب التہذیب، ج 11، ص 361)۔

2- ابو عبد الرحمن عبد اللہ بن شوزب کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم بن ابی عبد کو کہتے ہوئے سنا کہ میں نے عمر بن عبدالعزیز کو یزید بن معاویہ پر "رحمۃ اللہ علیہ" کہتے ہوئے سنا ہے۔ (ابن حجر، لسان المیزان، ج 6، ص 294)۔

بہر حال ان ہر دو مختلف و متضاد روایات کی موجودگی میں کم از کم مذکورہ متضاد روایات کو مثبت روایات پر ترجیح دینے کا کوئی تاریخی و اخلاقی جواز فراہم کرنا مشکل ہے۔

علاوہ ازیں صحیح بخاری، کتاب الجہاد کی حدیث مغفرت یزید و جملہ مجاہدین قسطنطنیہ کے برخلاف مذمت یزید میں بھی بعض احادیث بڑی شد و مد سے پیش کی جاتی ہیں۔ مثلاً:-

قال صلى الله عليه وسلم :- من اخاف اهل المدينة اخافه الله و عليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين - رواه مسلم -

ترجمہ :- جس نے اہل مدینہ پر ظلم کیا اور انہیں خوفزدہ کیا، اس پر اللہ، اس کے فرشتوں اور پوری نوع بشری کی لعنت ہوگی۔

مگر یزید کا دفاع کرنے والے علماء و محققین کا کہنا ہے کہ مسلم و طبرانی وغیرہ کی اس قسم کی احادیث بخاری والی روایت کے برعکس عمومی ہیں۔ واقعہ حرہ کے حوالہ سے انہیں یزید پر منطبق کرنا غلط ہے، کیونکہ اگر لشکر یزید، باغیان مدینہ کے خلاف صحابی رسول مسلم بن عقبہ کی زیر قیادت کاروائی میں حق بجانب نہ ہوتا تو تمام آل عبد المطلب و ابو طالب نیز عبد اللہ بن عمر سمیت اکابر قریش و بنی ہاشم کی غالب اکثریت بیعت یزید کو برقرار نہ رکھتی اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار نہ کرتی۔ نیز اگر واقعہ حرہ کے موقع پر باغیوں پر قابو پانے کے بعد ان کی ایک ہزار عورتوں کی بے حرمتی و عصمت دری کی روایت میں ذرہ برابر بھی صداقت ہوتی تو اکابر قریش و بنی ہاشم و اہل بیت نبوت یزید کی بیعت برقرار نہ رکھتے اور مذکورہ حدیث کا اطلاق یزید پر کر کے حمایت یزید کی بجائے لعن یزید اور حمایت باغیان پر متفق ہو جاتے۔ و علیٰ هذا القیاس۔ اور جہاں تک امیر لشکر یزید سمیت شہر قیصر یعنی قسطنطینیہ پر جہاد کرنے والے اولین لشکر اسلام کے تمام مجاہدین کے لئے مغفرت کی بشارت والی حدیث بخاری (کتب الجہاد) کا تعلق ہے، وہ محلب اور ابن تیمیہ و دیگر بہت سے ائمہ محدثین کے نزدیک واضح و متعین ہے۔ البتہ یہ دلیل کہ بشارت مشروط ہے وفات علی لایمان کے ساتھ تو اس کے جواب میں برصغیر کے جلیل القدر عالم و مصنف مولانا عامر عثمانی ایک معروف معاصر عالم کے جواب میں فرماتے ہیں:-

”ہم کہتے ہیں کہ اصولاً اگرچہ یہ بات درست ہے کہ مرتد کی مغفرت نہیں ہو سکتی لیکن ہر مسلمان سمجھ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کے ذریعہ کسی فرد بالخصوص افراد کی مغفرت کا اعلان فرمادیں تو آپ سے آپ طے ہو جاتا ہے کہ یہ لوگ مومن ہی مریں گے، مرتد نہ ہوں گے۔ آخر اللہ کے علم میں تو ہے ہی کون کیا کرے گا، کس انجام کو پہنچے گا، وہ اگر کسی مقدمہ میں ارتداد تقدیر فرمادیں تو ناممکن ہے کہ اس کی مغفرت کی بشارت بھی دیں۔ مغفرت کی بشارت اسی تقدیر پر دی جاسکتی ہے کہ مبشر افراد کا خاتمہ ایمان ہی پر ہوتا ہے۔ جب یہ بات

ہے تو انصاف کیجئے کہ جن اسلاف نے بخاری والی بشارت صریحہ کے ذیل میں مرتد کی مغفرت نہ ہونے کا تذکرہ فرمایا ہے، انہوں نے کہاں تک بر محل بات کہی ہے؟ آخر کیا جوڑ ہے اس بشارت سے ارتداد کی نکتہ آفرینی کا؟ جبکہ یہ حضرات خود بھی یزید کو مرتد نہیں کہتے۔ سوائے اس کے کیا کہا جائے کہ شیعہ پروپیگنڈے کے تحت یزید کو فاسق و فاجر اور قاتل حسین یقین کر لینے کے بعد ان لوگوں کا جی کسی طرح نہیں چاہتا کہ یزید کی مغفرت کا فیصلہ خداوندی ٹھنڈے دل سے تسلیم کر لیں۔ پس کوئی نہ کوئی فی نکالتے ہیں، چاہے بات بنے یا نہ بنے۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ پہلے غزوہ قسطنطنیہ کے مجاہدین میں سے ایک بھی مرتد نہیں ہوا۔ ہوتا کیسے؟ جن لوگوں کے لئے خود عالم الغیب والشاہدہ نے ہی مغفرت طے کر دی ہو، وہ کیوں کر مشرک و کافر ہو کر دنیا سے جاسکتے ہیں۔ اللہ کو پورا علم تھا کہ اس گروہ مومنین میں کوئی مرتد ہونے والا نہیں۔ اگر ہونے والا ہوتا تو ضرور وہ رسول کی زبانی دی ہوئی بشارت صریحہ میں کوئی ایسا لفظ لکھوادیتے جو استثناء کی گنجائش دیتا۔ پھر آخر لوگوں کو کیا ہوا ہے کہ ہر مومن کے لئے چاہے وہ کتنا ہی بڑا گناہ گار ہو، امکان مغفرت کا عقیدہ رکھنے کے باوجود وہ رسول اللہ کی بشارت سے یزید کو نکالنے کی زبردستی کر رہے ہیں، اور انہل بے جوڑ طریقے پر ارتداد کا حکم بیان فرما رہے ہیں۔ جرات ہے تو کہہ دو یزید مرتد تھا، تب بے شک بشارت رسول کے ذیل میں ارتداد کی بحث کھڑی کرنا۔ یہ کیا بوالفہولی ہے کہ یزید کو مرتد بھی نہیں کہتے اور ارتداد کی بحث بھی بیچ میں لاتے ہو۔ کہیں ایسا تو نہیں کہ یزید کی حد تک تم نے خوارج و معتزلہ کا عقیدہ اختیار کر لیا ہو کہ معصیت کا مرتکب کافر ہو جاتا ہے۔“

(مولانا عامر عثمانی، مضمون یزید جسے خدا نے بخشا مگر بندوں نے نہیں بخشا، مطبوعہ ماہنامہ تجلی، دیوبند، جولائی 1960ء و راجع تحقیق مزید عباسی، ص 351، انجمن پریس کراچی، جون 1961ء)۔

مولانا عامر عثمانی اسی سلسلہ کلام میں آگے چل کر فرماتے ہیں:-

”جتنی بھی روایتوں میں رسول اللہ کی زبان سے صراحتاً یزید کافق و فجور دکھلایا گیا ہے، وہ سب بلا استثناء جھوٹی اور گندی ہیں۔ ان کے بعض راوی ائمہ فن کی تصریحات کے مطابق اتنے نسیم ہیں کہ ان کے نفس کی گراوٹ شاید یزید کی شہرت یافتہ گراوٹوں سے بھی بڑھ کر ہو۔ اس شخص کی پستی کا کیا ٹھکانا ہو گا جو رسول اللہ پر بہتان باندھے، اور اپنے دل کی

گھڑی ہوئی بات ان کی طرف منسوب کرے۔

رہیں وہ روایتیں جن سے صراحتاً "نہیں بلکہ اجتہاداً" اور اشارتاً "یزید کافق و فجور ظاہر ہوتا ہے تو وہ بھی اپنے متن اور اسلوب کے اعتبار سے اس کی گنجائش رکھتی ہیں کہ یزید ان کی زد میں نہ آئے۔ تاہم چلے ساری روایتیں تسلیم اور یزید کافق و فجور بجا لیکن جب فسق و فجور آدمی کو کافر نہیں بناتے اور اللہ ہر گناہ سوائے شرک و کفر کے معاف کر سکتا ہے تو ان ذکات حس کے مریضوں کا کیا حشر ہو گا جو اللہ کے رسول سے بے بنیاد معارضہ کریں اور بے محابا کہیں کہ یزید کو ہم نہیں بخشے دیں گے۔ پھر حضور (ص) ہی کے ارشاد صریح کو مجروح کرنے کی کوشش فرمائیں۔ ہزار بار پناہ اس بہادری سے اور لاکھ بار توبہ اس بے دانشی سے کہ پرائے شگون میں آدمی اپنی ہی ناک کاٹ لے۔"

(مولانا عامر عثمانی، یزید جسے خدا نے بخشا مگر بندوں نے نہیں بخشا، مطبوعہ ماہنامہ تجلی دیوبند، جولائی 1960ء و تحقیق مزید ص 359-360)۔

واقعہ کربلا کے حوالہ سے نمنا "یہ امر بھی قابل توجہ ہے کہ سیدہ زینب بنت علی (رض) کا مزار مبارک دمشق میں ہے جس سے اس روایت کو تقویت ملتی ہے جسے بالعموم قبول عام حاصل نہیں کہ واقعہ کربلا کے بعد سیدہ زینب نے مدینہ کے بجائے بلاخرہ دمشق میں زوجہ یزید، سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار کے پاس مستقل قیام اختیار فرمایا تھا، اور وہیں آپ کا انتقال و تدفین ہوئی۔ چنانچہ سیدہ زینب کا یزید و بنو امیہ کے گڑھ دمشق میں مزار بھی بہت سی ان منفی روایات کی تردید کرتا ہے جو بنو حاشم و امیہ کی باہم دشمنی کے حوالہ سے زبان زد عام ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

مولانا عامر عثمانی حدیث مغفرت مجاہدین فلسطینیہ کے حوالہ سے مزید فرماتے ہیں:-
 "لعنت بھیجو گالیاں دو جو چاہے کہ" اللہ کا رسول تو کہہ چکا کہ (اول جیش من امتی - مغزون مدینہ قیصر مغفور لہم)۔ اور اللہ کا رسول انکل بچو نہیں کہتا، اللہ کی طرف سے کتا ہے۔ سارا عالم مل کر زور لگاؤ، اللہ کی مشیت اثل ہے۔ وان یردک بخیر فلا راد لفقہ۔ اور اگر اللہ ارادہ کرے تیرے لئے خیر کا تو کوئی اس کے فضل کو لوٹا نہیں سکتا۔

نصیبہ ورتے وہ لوگ جنہیں فلسطینیہ کے غزوہ اولی کی شرکت نصیب ہوئی اور اللہ نے انہیں بخش دیا۔ کمال ہے بدعتی حضرات جو رسول اللہ کا درجہ دینے کے لئے انہیں عالم

الغیب اور حاضر و ناظر اور نہ جانے کیا کیا کرتے ہیں، وہ بھی یزید دشمنی میں اتنے ڈھیٹ ہو گئے ہیں کہ رسول اللہ کا فرمودہ تاویل کی خراہ پر چڑھ جائے تو چڑھ جائے مگر یزید جنت میں نہ جانے پائے۔

مبارک ہو شیعوں کو کہ انہوں نے خود تو حضرت حسین (رض) کو کوفے بلایا اور بدترین بزدلی اور عمد فکشی کے مرتکب ہو کر ان کی مظلومانہ موت کو دعوت دی، لیکن الزام سارا اڑال دیا یزید کے سر، اور حب حسین کا ڈھونگ رچا کر بغض یزید کی وہ ذلی بجائے کہ اہل سنت بھی رقص کر گئے۔ کتنا کامیاب فریب ہے کہ اصلی قاتل تو سرخرو ہوئے، اور سیاہی ملی گئی اس یزید کے منہ پر جو اپنی حکومت کی حفاظت کرنے میں اسی طرح حق بجانب تھا جس طرح دنیا کا کوئی بھی حکمران ہوتا ہے۔

ہم انسانی تاریخ میں کسی ایسے حکمران کو نہیں جانتے جس نے بوقت ضرورت اپنے تحفظ کے لئے ممکنہ تدابیر سے کام نہ لیا ہو۔ یزید ہی نے حضرت حسین (رض) کو باز رکھنے کے لئے افسروں کو اقدام و انصرام کا حکم دیا تو یہ کوئی انوکھا فعل نہ تھا۔ ہاں اس نے یہ ہرگز نہیں کہا تھا کہ انہیں مار ڈالنا۔ جو کچھ پیش آیا، بہت برا سہی مگر یزید قاتل نہ تھا، نہ قتل کا آرڈر دینے والا۔ پھر بھی قتل کی ذمہ داری اس پر ڈالتے ہو تو اس میں سے کچھ حصہ بہت بڑا حصہ ان بدنامد کوئیوں کو بھی تو دو جنہوں نے خطوں کے پلندے بھیج بھیج کر حضرت حسین کو بلایا اور وقت آیا تو رسول اللہ کے نواسے کو ہجوم آفات میں چھوڑ کر لہ گیا رہ ہو گئے۔

یہ سب شیعہ تھے، پرلے سرے کے بوالغفل اور عمد شکن۔ انہوں نے حضرت علی (رض) کو بھی ناگوں چنے چبوائے۔ میدان وفا میں مچھ بن گئے۔ اسد اللہ کی خیر شکن تلوار کو کند کر کے رکھ دیا، اور پھر انہی کے عالی مقام بیٹے حسین (رض) کو سبز باغ دکھا کر مروا دیا۔ آج یہ ٹانگ کھیلتے ہیں کہ ہم حسین کے فدائی ہیں اور اسی ٹانگ میں کتنے ہی سنی حضرات بطور آرکسٹرا شامل ہو گئے ہیں۔ واہ رے کمال فن! ہو سکے تو یزید دشمنی میں حد سے آگے جانے والے اہل سنت غور کریں کہ وہ کس معصومیت سے دھوکا کھا گئے ہیں۔ کیسا جادو کا انداز ان کے سر پر پھیرا گیا ہے اور صحابہ کے دشمنوں نے کس طرح یزید کی آڑ میں نہ صرف حضرت معاویہ (رض) بلکہ یزید کی بیعت کرنے والے متعدد جلیل القدر صحابہ کو سب و شتم کرنے کا راستہ نکالا ہے۔“

(مولانا عامر عثمانی، یزید جسے خدا نے بخشا مگر بندوں نے نہیں بخشا، مکتوبہ ماہنامہ تجلی دیوبند، جولائی 1960ء و تحقیق مزید ص 368-369)۔

خلاصہ و نتیجہ کلام بسلسلہ واقعہ کربلا۔

واقعہ کربلا و مسئلہ لعن یزید کے سلسلہ میں مذکورہ سابقہ تفصیلات و مباحث سے درج ذیل خلاصہ و نتیجہ نکالا جاسکتا ہے۔

۱- یزید کی بیعت خلافت (رجب 60- ربيع الاول 64ھ) چھپن لاکھ مربع میل پر محیط پورے عالم اسلام کے صحابہ و تابعین و عامۃ المسلمین نے کی، جن میں سیدنا عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن جعفر طیار، محمد بن علی ابن الحنفیہ اور دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و تابعین بھی شامل تھے۔ مگر نواسہ رسول سیدنا حسین بن علی اور برادر زادہ نبی و علی و نواسہ ابوبکر سیدنا عبداللہ بن زبیر نیز ہردو کے رفقاء و مؤیدین کی کثیر تعداد نے بیعت خلافت یزید نہیں کی۔

۲- سیدنا حسین و ابن زبیر نے ابتدائے خلافت یزید میں بیعت یزید سے بچتے ہوئے مدینہ سے تقریباً بیک وقت مکہ کا سفر اختیار کیا اور وہیں قیام فرمایا۔ سیدنا ابن زبیر نے مکہ ہی میں مستقل قیام فرما کر بلا بیعت خلافت یزید خروج و مقاومت کا عمل جاری رکھا۔ یہاں تک کہ یزید کی وفات (14 ربيع الاول 64ھ) کے بعد انہوں نے اپنی امامت و خلافت کا باقاعدہ اعلان کر کے حجاز و عراق سمیت عالم اسلام کے بہت بڑے حصہ پر اپنی خلافت (64-73ھ) تقریباً دس برس تک قائم رکھی۔ پھر حجاج بن یوسف کی امارت عراق کے زمانہ میں مکہ میں لشکر حجاج سے لڑتے ہوئے 73ھ میں شہادت پائی۔

۳- سیدنا حسین بن علی نے مکہ معظمہ میں چار ماہ سے زائد عرصہ (شعبان- ذوالحجہ 60ھ) قیام فرمایا، اس دوران میں نہ تو انہیں حکام کی طرف سے بیعت یزید پر مجبور کیا گیا، نہ شیعان کوفہ و عراق کے وفود و خطوط کی آمد و رفت پر کوئی خاص پابندی عائد کی گئی۔ چنانچہ اٹھارہ ہزار سے زائد خطوط شیعان کوفہ نیز وفود کوفیان کے پیہم اصرار کے نتیجہ میں سیدنا حسین نے سیدنا علی و حسن کے سابقہ تلخ تجربات کے علم و معرفت کے باوجود ایک بار پھر شیعان کوفہ و عراق کو خانوادہ علی کے ساتھ اپنے دعویٰ وفاداری کو ثابت کرنے کا موقع دیا، مگر سابقہ غداریوں کے پیش نظر احتیاطاً مسلم بن عقیل سے تصدیق احوال کوفیان بھی کروالی۔

4۔ مسلم بن عقیل کی جانب سے ہزاروں شیعان کوفہ کے دست مسلم پر بیعت خلافت حسین کر لینے کی اطلاع اور دعوت سفر کوفہ پر سیدنا حسین نے سفر کوفہ اختیار فرمایا تاکہ یزید کے مقابلہ میں اپنی رائے کے مطابق بہتر حسینی خلافت کا قیام عمل میں لایا جاسکے۔ مگر اکابر قریش و بنی ہاشم، صحابہ و تابعین کی کثیر تعداد نے آپ کو خروج و سفر کوفہ سے منع فرمایا جس میں شہادت عثمان و خلافت علی کی خانہ جنگیوں کے ہولناک نتائج کے بعد حسین و یزید، عراق و شام اور امت اسلام کے باہم تصادم و خانہ جنگی سے عالم اسلام کو بچانے کا جذبہ بھی کار فرما تھا۔ علاوہ ازیں سیدنا عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن جعفر طیار و عبداللہ بن عمرو سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ جیسے اکابر قریش و بنی ہاشم کے نزدیک شیعان کوفہ و عراق قطعاً ناقابل اعتبار تھے۔ مگر سیدنا حسین، مسلم بن عقیل کا پیغام ملنے کے بعد مکہ سے عازم کوفہ ہو گئے۔

5۔ سیدنا نعمان بن بشیر کے بعد عبید اللہ ابن زیاد کے امیر کوفہ مقرر ہونے پر مسلم بن عقیل اور ان کے میزبان حانی بن عروہ کو قتل کر دیا گیا اور ہزاروں شیعان کوفہ مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر بیعت خلافت حسین کرنے کے بعد غداری کرتے ہوئے ابن زیاد کے ہاتھ پر بیعت خلافت یزید کر گئے، جس کی اطلاع سیدنا حسین کو دوران سفر ملی۔ چنانچہ کوفہ و عراق ہاتھ سے نکل جانے کی خبر پر آپ نے نئی صورت حال میں طلب خلافت کا ارادہ منسوخ کرتے ہوئے واپسی کا ارادہ فرمایا، مگر بنو عقیل نے انتقام مسلم کے بغیر واپسی سے انکار کر دیا۔ چنانچہ سیدنا حسین اپنی اصابت رائے و مشاورت کے تقاضے کے برعکس بنو عقیل کے اصرار کی بناء پر پیش قدمی فرماتے رہے، اور جب قدرے تاخیر سے بنو عقیل سمیت آپ کے جملہ رفقاء کو بھی حالات کی سنگینی کے پیش نظر واپسی ہی مناسب نظر آئی تو لشکر حر بن یزید تمیمی نے محاصرہ کر کے واپسی کی راہیں مسدود کر دیں۔ پھر ابن سعد کا دستہ لشکر آن پہنچا اور دمشق جانے کی راہ بھی باقی نہ رہی اور نہ دخول کوفہ کی صورت بچی۔ بالآخر آپ فرات کے کنارے سرزمین کریم میں خیمہ زن ہونے پر مجبور ہوئے۔

6۔ سیدنا حسین نے خونریزی سے بچنے اور صلح و مناسبت کی خاطر آخر وقت میں اپنے عزیز (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ماموں زاد) امیر لشکر عمر بن سعد بن ابی وقاص کو مدینہ واپسی یا سرحدوں کی جانب برائے جہاد روانگی یا دمشق میں اپنے چچا زاد یزید بن معاویہ کے ہاتھ میں ہاتھ رکھنے کی تین شرائط پر مبنی پیشکش فرمائی۔ جسے ابن سعد نے بخوشی منظور کرتے ہوئے

امیر کوفہ ابن زیاد کی منظوری کے لئے بھیجا، مگر ابن زیاد نے یزید کو اطلاع کئے بغیر خلاف توقع شمر بن ذی الجوشن کے مشورہ کے مطابق دست در دست یزید سے پہلے دست ابن زیاد کی شرط سے مشروط کر دیا جسے سیدنا حسین نے قبول نہ فرمایا، کیونکہ وہ یزید کے مقابلے میں نہ صرف ابن زیاد کو کمزور ناقابل اعتبار سمجھتے تھے، بلکہ مسلم بن عقیل کا حشر دیکھتے ہوئے انہیں یقین تھا کہ ابن زیاد ان کے ساتھ بھی ویسا ہی سلوک کرے گا، جبکہ یزید اس کی نسبت نرم و مہربان ہو گا۔ چنانچہ لشکر حسینی و لشکر کوفیان کے درمیان دس محرم 61ھ (ستمبر 681ء) کو خونریز تصادم ہوا جس میں سیدنا حسین اور ان کے پندرہ بیس عزیز و اقارب نیز بچاس سے زائد (و بروایت سوتا دو سو) اعموان و انصار اپنے جان و مال کی حفاظت کرتے ہوئے شہید و مقتول ہوئے۔

ایک دوسری رائے کے مطابق جب شیعان کوفہ کے نام لے لے کر سیدنا حسین نے انہیں شرم دلائی کہ ہزاروں خطوط کے ذریعے دعوت نیز مسلم بن عقیل کے ہاتھ پر بیعت خلافت حسینی کر لینے کے بعد غداری تمہارے لئے باعث ننگ و عار ہے تو کوفیوں کو خدشہ ہوا کہ اگر سیدنا حسین نے یزید سے صلح و مفاہمت کے بعد خطوط کوفیان یزیدی حکومت کے حوالے کر دیئے تو ان کے خلاف سرکاری کارروائی ہوگی۔ لہذا انہوں نے اپنے خطوط کے پلندوں کے حصول کی خاطر خیمہ ہائے لشکر حسینی پر حملہ کر دیا اور باہم تصادم میں سیدنا حسین و رفقاء حسینی نے شہادت پائی۔

7۔ دس محرم یا سات محرم سے بندش آب کی روایات الفاظ و معانی کے لحاظ سے متنوع ہیں جن کے مطابق فرات کا قریبی گھاٹ روکا گیا۔ نیز اس بندش کے بعد دور کے گھاٹ سے پانی لایا جاتا رہا اور سینکڑوں مرد و زن اور سواری کے جانور اس پانی سے اپنی پیاس بجھاتے اور حوائج ضروریہ پوری کرتے رہے۔ شیعہ روایات کے مطابق بندش آب کے بعد گڑھے کھود کر صاف قابل قبول پانی کی فراہمی کا بھی انتظام کیا گیا۔ علاوہ ازیں تعدادِ رفقاء حسینی، تعدادِ شہدائے کربلا، تفصیل واقعات کربلا پسماندگان قافلہ حسینی کے احوال سمیت جملہ روایات میں سے خود محققین اہل تشیع کے نزدیک کچھ سرے سے غلط، کچھ مشکوک و مبہم، کچھ مبالغہ آمیز اور ناقابل اعتبار ہیں، جن کا زیادہ تر راوی واقعہ کربلا کے بعد پیدا ہونے والا ابوحنیفہ لوط بن یحییٰ ازدی (م 157ھ) ہے جس نے متفرق و مجہول راویان سے روایات حاصل کیں اور پھر

طبری نے انہیں بلا تحقیق اپنی تاریخ میں نقل فرمادیا۔ اور طبری سے بعد کے مؤرخین ابن الاثیر و ابن کثیر وغیرہ نے نقل فرمادیں۔

8۔ شہادت حسین اور رفقائے حسین کے بعد خواتین و پسماندگان حسین کو سر حسین سمیت ابن زیاد کے پاس کوفہ بھیج دیا گیا، جہاں سے قافلہ حسینی یزید کے پاس دمشق پہنچا۔ البتہ سیدنا حسین کا سر مبارک یزید کے پاس کوفہ سے دمشق لے جانے والی روایت غلط اور باطل ہے، کیونکہ نہ صرف اس کے راوی مشکوک و مجہول ہیں، بلکہ بقول ابن تیمیہ دربار یزید میں سر حسین لے جائے جانے کے وقت سیدنا انس بن مالک و ابو ہریرہ اسلمی وغیرہ صحابہ کرام کی موجودگی کا تذکرہ اس روایت کو درایتاً بھی باطل قرار دیتا ہے، کیونکہ مذکورہ صحابہ کرام شام کے بجائے عراق میں قیام پذیر تھے، لہذا ابن زیاد کی مجلس کوفہ میں تو ان کی موجودگی قرن قیاس ہو سکتی ہے، سینکڑوں میل دور دربار یزید اور شہر دمشق میں موجودگی ممکن نہیں۔

9۔ یزید پر شہادت حسین و رفقائے حسین کے سلسلہ میں کوئی ذمہ داری بنیادی طور پر عائد نہیں ہوتی، کیونکہ نہ تو یہ بات ثابت ہے کہ اس نے قتل حسین کا حکم دیا، اور نہ ہی اس نے قتل حسین پر خوشی اور رضامندی ظاہر کی بلکہ النابین زیاد پر لعنت بھیجی۔ چنانچہ متعدد روایات کے مطابق یزید نے حادثہ کربلا و شہادت حسین و رفقائے حسین پر اظہار رنج و غم کیا، ابن زیاد پر لعنت بھیجی اور یہاں تک کہا کہ اگر میں وہاں ہوتا تو اپنی جان پر کھیل کر بھی حسین کو بچالیتا، اور اگر ابن زیاد کی حسین سے رشتہ داری ہوتی تو وہ ہرگز ایسا نہ کرتا۔ بعد ازاں قافلہ حسینی کو خاص رشتہ دار ہونے کی بناء پر حرم سرائے شاہی میں ٹھہرایا اور مہمان نوازی و عطائی اموال کے بعد سیدنا علی زین العابدین و سیدہ زینب و ام کلثوم کی خواہش کے مطابق محافظین کے ہمراہ بحفاظت مدینہ روانہ کیا، اور بعد ازاں وفات یزید تک خانوادہ حسینی کے خلیفہ یزید کے ساتھ عمدہ تعلقات برقرار رہے۔

10۔ یزید اپنی چار سالہ امامت و خلافت میں ابن زیاد کو اس کی غلطی و جرم کی لعن و مذمت کے علاوہ کوئی سزا نہ دے پایا جس طرح کہ سیدنا علی اپنی پنج سالہ خلافت راشدہ میں انتظامی مجبوریوں کی بنا پر قاتلین عثمان سے قصاص نہ لے پائے۔ اس میں نہ صرف ابن زیاد کے شیعان کوفہ کو مغلوب رکھنے کے کارنامہ کو دخل تھا بلکہ سزا دینے کی صورت میں ابن زیاد و شیعان کوفہ کی بغاوت کا بھی خطرہ تھا۔ نیز ابن زیاد کے ساتھ سیدنا حسین کو سفر کوفہ پر

ابھارنے والے ہزاروں غداران کو بھی سزا دینا لازم قرار پاتا جس پر انتقام حسین کی آڑ میں شیطان حسین کے قتل عام کا زائد الزام بھی یزید پر عائد کیا جاسکتا تھا۔

۱۱۔ امام غزالی و ابن تیمیہ جیسے اکابر امت نے یزید کو واقعہ کربلا و شہادت حسین کا ذمہ دار قرار نہیں دیا اور نہ ہی اس حوالہ سے لعن یزید کو جائز قرار دیا ہے، بلکہ امام غزالی سمیت بہت سے اکابر امت بحیثیت مسلمان یزید کے لئے دعائے رحمت (رحمۃ اللہ علیہ) کو بھی جائز و مستحب قرار دیتے ہیں۔ جبکہ اس کے برعکس علامہ تفتازانی جیسے کئی اکابر امت یزید کو منفی تاریخی روایات کی بناء پر قتل حسین اور واقعہ کربلا کا ذمہ دار سمجھتے ہیں اور جواز لعن ثابت کرتے ہیں۔ البتہ جواز لعن کے قائل اکابر امت کے نزدیک بھی یزید کی جانب سے توبہ و استغفار اور خدا کی جانب سے مغفرت یزید کا امکان موجود ہے، لہذا احتیاط کا تقاضا یہی ہے کہ قاتلین سیدنا عمرو عثمان و ملکہ و زبیر پر لعنت کی طرح قاتلین حسین پر بھی بغیر نام لئے لعنت بھیجی جائے، اس طرح جو جو مستحق لعنت ہے اس پر خود بخود لعنت پڑ جائے گی، اور غیر مستحق پر لعنت کے اس خطرہ سے بچا جاسکے گا، جس کی صورت میں لعنت الٹا لعنت بھیجنے والے پر لوٹ آتی ہے۔

۱۲۔ حدیث مغفرت جملہ مجاہدین لشکر اول قسطنطینیہ، حدیث شوکت اسلام در زمان بارہ قریشی خلفاء و حدیث "خیر امتی قرنی" وغیرہ کی رو سے اکابر امت کی کثیر تعداد کے نزدیک صحابی زادہ و تابعی، مغفرت یافتہ اور برحق خلیفہ اسلام ہے۔ جبکہ دیگر علماء کے نزدیک ان احادیث کے باوجود ایسی تشریح و تاویل کی گنجائش موجود ہے، جو یزید کو ان احادیث کا مصداق قرار دینے میں مانع ہو سکتی ہے۔ اس صورت حال میں اس رائے کو کافی حد تک قبول عام و اتفاق رائے حاصل ہو چکا ہے کہ دینی و تاریخی روایات کی تاویل و تشریح و صحت و عدم صحت راویان کے حوالہ سے یزید کو بالیقین کافر و ملعون یا قتل حسین کا ذمہ دار قرار دینا ممکن نہیں، لہذا یزید کو سومن و مسلم تسلیم کرتے ہوئے اس کے بارے میں کسی قسم کے منفی کلمات یا لعن طعن سے سختی سے اجتناب لازم ہے، کیونکہ بعض اقوال و احادیث کی رو سے یزید کے برحق خلیفہ، مغفرت یافتہ اور صالح و متقی قرار پانے کا امکان بھی موجود ہے اور بہت سے اکابر امت کے نزدیک وہ یقیناً ایسا ہی تھا لہذا زیادہ سے زیادہ بغیر نام لئے اس بات پر عمل کیا جاسکتا ہے کہ۔

لعنة الله على قاتل عمر و عثمان و طلحة و الزبير و علي و الحسين
لعنة الله على الظالمين اعداء الصحابة و اهل البيت اجمعين۔

ائمہ اہل تشیع کی عملی صورت حال۔

شیعی نقطہ نظر سے امامت و خلافت کی بحث میں اعتقادی حوالہ سے یہ بھی واضح رہے کہ شیعہ اثنا عشریہ اپنے بارہ اماموں کو انبیاء و مرسلین علیہم السلام کی طرح منصوص من اللہ (اللہ کی طرف سے مقرر شدہ) 'معصوم عن الخطاء' مفترض الطہارہ (جن کی اطاعت نبیوں و رسولوں کی طرح فرض ہے) اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے علاوہ دیگر تمام انبیاء و مرسلین سے افضل مانتے ہیں۔ لہذا امام الہند شاہ ولی اللہ محدث دہلوی سمیت تمام اکابر امت و علماء اہلسنت کے نزدیک اس عقیدہ امامت منصوصہ و معصومہ، افضل من النبۃ کی بناء پر شیعہ اثنا عشریہ منکرین ختم نبوت قرار پاتے ہیں۔

"امام باصطلاح ایسا معصوم، مفترض الطہارہ، منصوب للخلق است، و وحی باطنی در حق امام تجویزی نمایند۔ پس در حقیقت ختم نبوت را منکر اند گو بزبان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم را خاتم الانبیاء می گفتہ باشند۔"

(شاہ ولی اللہ تفہیمات الیہ، ص 244، وصیت نامہ، ص 6-7 مطبع مسیحی کانپور،

1273ھ)۔

ترجمہ :- شیعہ اثنا عشریہ کی اصطلاح اور ان کے عقیدہ میں امام کی شان یہ ہے کہ وہ معصوم ہوتا ہے، اس کی اطاعت فرض ہوتی ہے اور مخلوق کی ہدایت کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقرر و نامزد ہوتا ہے۔ اور شیعہ امام کے حق میں وحی باطنی کے قائل ہیں۔ پس فی الحقیقت وہ ختم نبوت کے منکر ہیں اگرچہ زبان سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم الانبیاء کہتے ہیں۔

اہل تشیع بالعموم اور شیعہ اثنا عشریہ بالخصوص اپنے ائمہ کے لئے جس مقام امامت منصوصہ و معصومہ افضل من النبۃ نیز جن صفات و خواص نبوت و رسالت حتیٰ کہ بعض صفات الوہیت تک کا عقیدہ رکھتے اور اسے توحید و رسالت و قیامت کی طرح اصول دین میں شمار کرتے ہیں، (ان لا یمتسا مقاماً لا یلفظ ملک مقرب ولا نبی مرسل۔ ہمارے آئمہ کا وہ مقام

ہے جس تک نہ کوئی نبی مرسل پہنچ سکا ہے اور نہ کوئی مقرب فرشتہ۔ ثمنی، الحکومت الاسلامیہ، ص 52۔ ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے جب ائمہ شیعہ کی عملی صورت حال اور طرز عمل کا مختصراً جائزہ لیا جائے تو درج ذیل نقاط سامنے آتے ہیں۔

1۔ اہل تشیع کے منصوص و معصوم امام اول و خلیفہ بلا فصل، وصی رسول، ولی الامر سیدنا علی بن ابی طالب نے اپنی امامت و خلافت و ولایت منصوصہ و معصومہ افضل من النبوة قائم کرنے کے بجائے شورا یت و اجماع صحابہ کی بنیاد پر منتخب شدہ امام اول و دوم و سوئم سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت (11-35ھ) کی بیعت فرمائی اور شہادت عثمان (18 ذوالحجہ 35ھ) تک پچیس سال مسلسل ان ائمہ و خلفاء ثلاثہ کی یکے بعد دیگرے بیعت کر کے اس پر سختی سے قائم رہے، نیز ان ائمہ ثلاثہ کے مشیر و معاون رہے، اور ان کے ہمراہ اہل تشیع کے دوسرے اور تیسرے امام منصوص و معصوم افضل من الانبیاء سیدنا حسن و حسین رضی اللہ عنہما بھی سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان رضی اللہ عنہم کی امامت و خلافت کی بیعت پر قائم رہے۔

2۔ اہل تشیع کے دوسرے امام منصوص و معصوم سیدنا حسن شہادت امام علی کے چند ماہ بعد (41ھ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عزیز و برادر نسبتی کاتب وحی برادر سیدہ ام حبیبہ ام المؤمنین کے حق میں دستبردار ہو گئے اور سیدنا حسین کے ہمراہ سیدنا معاویہ کی امامت و خلافت کی بیعت کر لی۔ سیدنا حسن اس بیعت پر سن 50ھ میں اپنی وفات تک دس سال قائم رہے اور آپ کے بعد تیسرے امام منصوص و معصوم سیدنا حسین نے مزید دس برس وفات سیدنا معاویہ (رجب 60ھ) تک کل بیس برس اس بیعت معاویہ کو قائم رکھا اور ان کے مقابلے میں نہ سیدنا حسن نے اور نہ ہی بعد ازاں سیدنا حسین نے عملاً کوئی متوازی امامت و خلافت قائم فرمائی۔

3۔ تمام اہل تشیع کے متفق علیہ منصوص و معصوم امام اول و دوم و سوئم سیدنا علی و حسن و حسین رضی اللہ عنہم کے بعد شیعہ اثنا عشریہ کے چوتھے امام منصوص و معصوم علی زین العابدین کے مقابلے میں ان کے غیر فاطمی چچا امام محمد بن علی (ابن الحنفیہ) نے اپنی امامت کا دعویٰ فرمایا اور شیعہ فرقہ کیسافیہ وجود میں آیا۔

4۔ شیعہ اثنا عشریہ کے پانچویں امام منصوص و معصوم محمد الباقر کے مقابلے میں ان کے

بھائی امام زید بن علی زین العابدین نے اپنی امامت کا دعویٰ کیا اور شیعہ فرقہ زیدیہ وجود میں آیا جس کے پیروکار آج بھی یمن وغیرہ میں کئی ملیں کی تعداد میں موجود ہیں۔

5۔ شیعہ اثنا عشریہ کے چھٹے امام جعفر الصادق نے جب اپنے بڑے بیٹے اسماعیل بن جعفر کی اچانک وفات پر امامت اپنے چھوٹے بیٹے موسیٰ الکاظم کو منتقل فرمائی تو امام اسماعیل کے فرزند محمد نے اپنے چچا موسیٰ الکاظم کے مقابلے میں اپنی امامت کا دعویٰ فرمایا جس سے شیعہ فرقہ اسماعیلیہ وجود میں آیا جس کے کروڑوں پیروکار برصغیر پاک و ہند، افریقہ و یورپ اور دیگر مقامات پر موجود ہیں۔

6۔ اثنا عشریہ کے ساتویں امام موسیٰ الکاظم کی اولاد میں سے امام سید محمد نور بخش (795-869ھ) نے ایران میں اپنی امامت اور امام مہدی ہونے کا دعویٰ کیا جس کے بعد شیعہ فرقہ نور بخشیہ وجود میں آیا جس کے پیروکار آج بھی گلگت و بلتستان اور کشمیر و ایران میں بڑی تعداد میں موجود ہیں۔

اس طرح مختلف شیعہ فرقے کیسانیہ، زیدیہ، اسماعیلیہ، نور بخشیہ وغیرہ شیعہ اثنا عشریہ کے ائمہ میں سے کئی ایک کی امامت کا انکار کر کے اپنے علیحدہ اماموں پر ایمان رکھتے ہیں اور یہ سب اس بات سے بھی انکار کرتے ہیں کہ اماموں کی تعداد صرف بارہ ہے۔ حتیٰ کہ اثنا عشریہ کے بارہویں امام محمد المہدی کو بھی یہ شیعہ فرقے تسلیم نہیں کرتے جن کے بارے میں اثنا عشریہ کا کہنا ہے کہ وہ تقریباً ساڑھے گیارہ سو سال پہلے عراق کے مقام ”سرمن رای“ میں غائب ہو گئے تھے اور قیامت کے قریب ظاہر ہو کر اپنے اثنا عشری فرقہ کی قیادت فرماتے ہوئے عالمگیر اسلامی (شیعہ اثنا عشری) حکومت قائم فرمائیں گے۔

اگر بارہ امام نبیوں کی طرح اللہ کی طرف سے مقرر شدہ (منصوص من اللہ) معصوم عن الخطاء و افضل من الانبیاء ہوتے تو کم از کم تمام شیعہ فرقوں کا ان کی امامت منصوصہ و معصومہ افضل من النبوة پر مکمل اتفاق رائے ہوتا اور مذکورہ فرقوں کے مختلف ائمہ کرام اپنے ہی بھائیوں، بھتیجوں کے مقابلے میں امامت کے دعویدار نہ بتلائے جاتے۔

جبکہ اہل سنت والجماعت شیعوں کے برعکس ایک لاکھ سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور لاکھوں تابعین و صالحین کے ساتھ ساتھ ان تمام شیعہ فرقوں کے ائمہ کرام کا بھی مکمل احترام کرتے ہیں، مگر ان میں سے نہ تو کسی کو اللہ کی طرف سے مقرر شدہ (منصوص

من اللہ، معصوم عن الخطاء، مفترض الطاعة یا افضل من الانبیاء تسلیم کرتے ہیں اور نہ ہی ان صحیح العقیدہ بزرگان اسلام سے منسوب منفی شیعہ روایات و احادیث کو درست سمجھتے ہیں۔ ان شیعہ روایات و احادیث کی بھی صورت حال یہ ہے کہ مذکورہ شیعہ فرقے نہ تو ایک دوسرے کے اماموں کی روایات و احادیث قبول کرتے ہیں اور نہ ہی تفسیر و حدیث و فقہ وغیرہ کے سلسلہ میں ایک دوسرے کی کتابوں کو مستند تسلیم کرتے ہیں۔

اس کے برعکس دنیا بھر کے نوے فیصد سے زائد مسلمان جو صدیوں سے عقیدہ اہل سنت والجماعت سے وابستہ ہیں، قرآن و حدیث، اصول و عقائد، فقہ و تفسیر اور تاریخ و تصوف وغیرہ کے سلسلہ میں مشترکہ سرمائے کے حامل ہیں۔ نیز اہل سنت بالاتفاق کسی ایسے امام مہدی کو بھی تسلیم نہیں کرتے جو ساڑھے گیارہ سو سال سے غائب بارہویں اثنا عشری امام ہیں، بلکہ روایات اہل سنت کے مطابق آخری زمانہ میں خاندان رسالت میں سے ایک عظیم شخصیت محمد المہدی پیدا ہوں گے اور دنیا میں غلبہ اسلام کی قیادت فرمائیں گے۔

پہلی صدی ہجری کے چند اہم شہدائے مظلومین (رض)

- 1- اول شہید اہل بیت عمراد رسول (ص) سیدنا عبید بن حارث بن عبدالمطلب الهاشمی القرشی، شہید غزوہ بدر (م 17 رمضان 2ھ)۔
- 2- سید الشہداء سیدنا حمزہ بن عبدالمطلب الهاشمی القرشی، شہید غزوہ احد (م شوال 3ھ)
- 3- شبیہ رسول (ص) سیدنا مصعب بن عمیر، شہید غزوہ احد (م شوال 3ھ)۔
- 4- محبوب رسول (ص) سیدنا زید بن حارثہ، شہید جنگ موتہ (م 6ھ)۔
- 5- اول داماد رسول شوہر سیدہ زینب و خواہر زادہ سیدہ خدیجہ سیدنا ابو العاص بن ریح الاموی القرشی، شہید ختم نبوت در جنگ یمامہ بدست لشکر میلہ کذاب (م 13ھ)۔
- 6- امام و خلیفہ ثانی، والد اہل بیت رسول سیدہ حفصہ ام المؤمنین سیدنا عمر بن الخطاب العدوی القرشی، شہید محراب مسجد نبوی بدست مجوسیان (یکم محرم 24ھ)۔
- 7- امام و خلیفہ ثالث، خواہر زادہ رسول (ص) جامع قرآن سیدنا عثمان بن عفان الاموی القرشی، ذوالنورین، ذوالجبرتین، خالوئے حسنین، شہید مدینہ (م 18 ذوالحجہ 35ھ)۔
- 8- یکے از عشرہ مبشرہ، طالب قصاص عثمان، سیدنا طلحہ بن عبید اللہ التیمی القرشی، شہید جنگ جمل بدست کوفیان (م جمادی الثانی 36ھ)۔
- 9- یکے از عشرہ مبشرہ، طالب قصاص عثمان، پھوپھی زاد رسول، برادر زادہ سیدہ خدیجہ و داماد ابوبکر، سیدنا زبیر بن العوام الاسدی القرشی، شہید جنگ جمل بدست کوفیان (م جمادی الثانی 36ھ)۔
- 10- سیدنا عمار بن یاسر، شہید جنگ صفین بدست شامیان (م 37ھ)۔
- 11- امام و خلیفہ چہارم، داماد و چچا زاد رسول (ص) شوہر سیدہ فاطمہ، سیدنا علی بن ابی طالب الهاشمی القرشی، شہید محراب مسجد کوفہ، بدست خوارج (م 21 رمضان 40ھ)۔
- 12- نواسہ رسول، فرزند بتول سیدنا حسین بن علی الهاشمی القرشی، شہید کربلا بدست کوفیان (م 10 محرم 61ھ)۔
- 13- نواسہ امام اول و خلیفہ بلا فصل ابوبکر صدیق و برادر زادہ نبی و علی و خواہر زادہ سیدہ عائشہ، سیدنا عبد اللہ بن زبیر القرشی، شہید مکہ بدست لشکر حجاج (م جمادی الثانی 73ھ)۔
- 14- خلیفہ راشد سیدنا عمر بن عبد العزیز الاموی القرشی، شہید دمشق (م رجب 101ھ)۔

2۔ مختصر احوال یزید

یزید بن معاویہ کے حامیان و مخالفین بالعموم اس کے ذاتی حالات کے بارے میں بنیادی معلومات سے بے خبر ہیں، لہذا حتی الامکان مستند مصادر سے بعض ضروری معلومات درج کی جارہی ہیں۔

یزید کا نام و نسب اور ذاتی حالات

یزید کے دادا سیدنا ابوسفیان اموی قریشی، دادی سیدہ ہند، تایا یزید، والد معاویہ اور پھوپھی ام المومنین سیدہ ام حبیبہ (رملہ) تمام کے تمام صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین میں سے ہیں۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم یزید کے پھوپھا ہیں۔

سیدنا ابوسفیان فتح مکہ (10 رمضان 8ھ) سے چند روز پہلے مسلمان ہوئے اور ان کے گھر کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح مکہ کے موقع پر دارالامان قرار دیا۔ سیدہ ہند زوجہ ابوسفیان بھی اسی دوران میں مسلمان ہوئیں اور سیدنا حمزہ کی شہادت کے بعد ان کا کلیجہ چبانے پر ان کی توبہ نبی علیہ السلام نے قبول فرمائی اور بیعت نبوی سے سرفراز ہوئیں۔

سیدنا ابوسفیان کی ایک آنکھ غزوہ طائف میں اور دوسری جنگ یرموک میں جملو کرتے ہوئے شہید ہوئی۔ آپ کی زوجہ ہند اور بیٹے رومی عیسائیوں کے خلاف جنگ میں موجود تھے۔ جبکہ غزوہ حنین میں بھی سیدنا ابوسفیان اور ان کا خاندان شریک تھے۔ غزوہ یرموک میں اپنی پر جوش تقریروں سے سیدنا ابوسفیان مجاہدین کی ہمت افزائی کرتے ہوئے فرماتے جاتے تھے۔

هذا يوم من ايام الله فانصروا دين الله ينصركم الله۔

(یہ اللہ کے ایام جہاد میں سے ایک ہے، پس اللہ کے دین کی مدد کرو، اللہ تمہاری مدد فرمائے گا)۔

یزید کے تایا سیدنا یزید بن ابی سفیان شام پر حملہ کرنے والے صحابی فاتحین اور سپہ سالاروں میں سے ایک تھے اور انہیں سیدنا عمر فاروق نے امیر دمشق مقرر کیا تھا۔ اور انہی کے نام پر یزید بن معاویہ کا نام رکھا گیا، جبکہ سیدنا معاویہ بعض روایات کے مطابق فتح مکہ کے

موقع پر نہیں بلکہ صلح حدیبیہ کے بعد (6 یا 7ھ میں) مسلمان ہوئے مگر اعلان و اظہار فتح مکہ کے سہل کیا۔ (الاصابہ لابن حجر بردایت و ائدی)۔ آپ کاتب وحی اور غزوہ طائف و حنین و تبوک میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ شریک جہاد تھے اور سیدنا علی و حسن کے بعد بیس برس تک آخری صحابی خلیفہ کے طور پر امور ریاست سرانجام دیتے رہے۔
غوث اعظم سیدنا عبدالقادر جیلانی سیدنا معاویہ کی بیس سالہ عظیم الشان امامت و خلافت کو شرعاً درست قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”واما خلافة معاوية فتأبته صحيحة بعد موت علي وبعد خلع الحسن بن علي رضي الله تعالى عنهما نفسه عن الخلافة وتسليمها الى معاوية“
(عبدالقادر الجیلانی، غنیة الطالبین، ص 172)۔

ترجمہ:- حضرت علی کی وفات اور حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے خلافت سے دستبردار ہو کر اے حضرت معاویہ کے سپرد کر دینے کے بعد حضرت معاویہ کی خلافت درست اور ثابت شدہ ہے۔

سیدنا معاویہ کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی تھی:-

1- اللهم اجعله هادياً ومهدياً واحداً۔

(مشكاة العصابیح، باب جامع المناقب)۔

ترجمہ:- اے اللہ انہیں ہادی و مهدی بنا اور ان کے ذریعے لوگوں کو ہدایت دے۔

2- اللهم علمه الحساب والكتاب وقه العذاب۔

(علی متقی، کنز العمال، ج 1، ص 181)۔

ترجمہ:- اے اللہ انہیں حساب و کتاب کا علم عطاء فرما اور عذاب سے محفوظ رکھ۔

3- سیدنا معاویہ ہی نے خلافت عثمانی میں پہلا بحری بیڑا تیار کرا کے قبرص کو بحری جہاد کے ذریعے فتح کیا، جس کے بارے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا:-

اول جيش من امتي يغزون البحر قد اوجبوا۔

(صحیح البخاری، کتاب الجہاد، بروایة ام حروم بنت ملحان)۔

ترجمہ:- میری امت کا پہلا لشکر جو سمندری جنگ کرے گا اس کے لئے مغفرت واجب

سیدنا معاویہ کے بارے میں عام طور پر یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ وہ سیدنا علی کے مقابلے میں اپنی خلافت قائم کرنا چاہتے تھے، جبکہ دیگر وجوہ کے علاوہ درحقیقت جامع اموی میں آویزاں اور مدینہ سے ارسال شدہ سیدنا عثمان کے خون آلود کرتے اور ان کی اہلیہ سیدہ نائلہ کی کئی ہوئی انگلیوں نیز خط بنام سیدنا معاویہ بسلسلہ شہادت عثمان نے اہل شام کو بیعت علی سے پہلے قصاص عثمان کے مطالبہ پر ابھارا تھا۔ مؤرخ اسلام شاہ معین الدین ندوی قدیم کتب تاریخ کے حوالہ سے سیدنا علی و معاویہ کے مابین جنگ صفین (37ھ) کے سلسلہ میں جس میں ستر ہزار سے زائد مسلمان مقتول ہوئے، لکھتے ہیں کہ جمادی الاولیٰ 37ھ میں باقاعدہ جنگ چھڑ گئی، رجب میں ماہ حرام کی وجہ سے ملتوی ہو گئی۔

”التوائے جنگ کے بعد خیر خواہان امت نے پھر صلح کی کوششیں شروع کر دیں کہ شاید اسی حد پر یہ خانہ جنگی رک جائے اور مسلمانوں کی قوت آپس میں ٹکرا کر برباد نہ ہو۔ چنانچہ حضرت ابودرداء (رض) اور حضرت ابو امامہ بابلی (رض) امیر معاویہ (رض) کے پاس گئے اور ان سے کہا کہ علی (رض) تم سے زیادہ خلافت کے مستحق ہیں، پھر تم ان سے کیوں جنگ کرتے ہو۔ انہوں نے جواب دیا عثمان کے خون ناحق کے لئے۔ ابو امامہ نے کہا: کیا علی نے عثمان کو قتل کیا ہے؟ امیر معاویہ نے جواب دیا: اگر قتل نہیں کیا ہے تو قاتلوں کو پناہ دی ہے۔ اگر وہ انہیں ہمارے حوالے کر دیں تو میں سب سے پہلے ان کے ہاتھ پر بیعت کر لوں گا۔ ان دونوں بزرگوں نے واپس جا کر حضرت علی کو معاویہ کا مطالبہ سنایا۔ اسے سن کر حضرت علی کی فوج سے بیس ہزار آدمی نکل پڑے اور نعرہ لگایا کہ ہم سب عثمان کے قاتل ہیں۔ یہ رنگ دیکھ کر دونوں بزرگ ساحلی علاقہ کی طرف نکل گئے اور اس جنگ میں کوئی حصہ نہ لیا۔“

(شاہ معین الدین ندوی، تاریخ اسلام، نصف اول، ص 268-269، بحوالہ الاخبار اللوال للذیوری، ناشران قرآن لمیٹڈ، لاہور)۔

برصغیر کے جلیل القدر عالم و صوفی و مجاہد امام ربانی مجدد الف ثانی نے اپنے ایک مکتوب میں ”شارح موافق“ کی اصلاح فرماتے ہوئے لکھا ہے:

”یہ بات صحت سے مانی ہوئی ہے کہ حضرت امیر معاویہ، حقوق اللہ اور حقوق عباد المسلمین دونوں کو پورا کرتے تھے، وہ غلیفہ عادل تھے۔ حضور نے حضرت امیر معاویہ رضی

اللہ عنہ کے حق میں خصوصی دعا فرمائی۔

اے اللہ اسے کتاب اور حساب کا علم عطا فرما اور عذاب سے بچا۔ خداوند اس کو ہادی و مددی بنا۔

حضور کی یہ دعائیں یقیناً قبول ہوئیں۔“

(پیرزادہ اقبال احمد فاروقی، صحابہ کرام مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے آئینے میں، ص 38، لاہور مکتبہ نبویہ، 1991ء)۔

مجدد الف ثانی حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے فضائل و کمالات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”حضرت امام مالک تابعین میں ایک جلیل القدر امام ہیں۔ وہ مدینہ پاک کے ممتاز علمائے حدیث میں مانے جاتے ہیں۔ ان کے علم، تقویٰ پر کسی کو اختلاف نہیں۔ آپ کا یہ فتویٰ ہے کہ حضرت معاویہ اور ان کے رفیق کار حضرت عمرو بن العاص کو گالی دینے والا واجب القتل ہے۔ امیر معاویہ کو گالی دینا حضرت ابو بکر صدیق، حضرت عمر فاروق اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم کو گالی دینا ہے۔“

یہ معاملہ (اختلافات اور محاربات) صرف حضرت معاویہ کا نہیں، ان کے ساتھ نصف سے زیادہ صحابہ رسول بھی شامل ہیں۔ اس طرح اگر حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مخالفت یا اختلاف کرنے والے کو کافریا فاسق کہا جائے تو امت مسلمہ کے نصف سے زیادہ جلیل القدر صحابہ دائرہ اسلام سے باہر نظر آئیں گے۔ اگر اس نظریہ کو نقل اور عقل کے خلاف ہوتے ہوئے بھی تسلیم کر لیا جائے تو دین کا انجام، بجز بربادی کے کیا ہو سکتا ہے؟ حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے وضاحت فرمائی ہے کہ حضرت علی اور حضرت معاویہ کی جنگ خلافت کا مسئلہ نہیں تھی۔ یہ تو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قصاص کا اجتماعی مسئلہ تھا۔ شیخ ابن حجر نے تو اسے اہل سنت کے عقائد کا ایک حصہ قرار دیا ہے۔“

(پیرزادہ اقبال احمد فاروقی، صحابہ کرام مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے آئینے میں، ص

(39)۔

یزید کی پھوپھی سیدہ ام حبیبہ (رملہ) بنت ابی سفیان زوجہ رسول (ص) اور ام المومنین س، جو ہجرت حبشہ سے پہلے مکہ میں مسلمان ہو کر اپنے شوہر کے ہمراہ حکم نبوی کے مطابق

حبشہ کو ہجرت فرمائیں۔ حبشہ میں ان کا شوہر عیسائی ہو گیا اور اس بناء پر علیحدگی عمل میں آئی۔ چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کا پیغام بھجوایا اور شاہ حبشہ نجاشی نے نکاح پڑھا کر تحفے تحائف کے ساتھ بارگاہ رسالت مآب (ص) میں مدینہ منورہ روانہ کیا۔ یہی وہ سیدہ ہیں جنہوں نے محاصرہ امام و خلیفہ ثالث عثمان غنی کے دوران میں اپنی جان خطرہ میں ڈال کر سیدنا عثمان کو پانی کا مشکیزہ اور سامان خورد و نوش پہنچانے کی کوشش فرمائی مگر بلوائیوں نے یہ کوشش ناکام بنا کر واجب الاحترام پردہ دار حرم رسول ام المومنین کے ساتھ بدتمیزی کی۔ پس ام المومنین ام حبیبہ کے تعلق سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سیدنا ابوسفیان و سیدہ ہند کے داماد، سیدنا یزید و معاویہ کے بہنوئی اور یزید بن معاویہ کے پھوپھا ہیں۔ دیگر اموی و حاشمی باہمی قرابتیں علاوہ انہیں ہیں۔

یزید کی والدہ سیدہ میسون یمنی عربوں کی مشہور شاخ بنو کلب کے سردار بحدل بن انیف الکلبی کی صاحبزادی تھیں۔ ابن کثیر ان کے بارے میں لکھتے ہیں:-

”وكانت (ميسون) حازمة عظيمة الشأن جمالا ورياسة و عقلا و ديناً“ (ابن كثير، البداية والنهاية ج 4 ص 145)۔

ترجمہ :- وہ (میسون) عقل و دانش، حسن و جمال، سرداری و دینداری کے لحاظ سے عظیم المرتبت تھیں۔

یزید کی ولادت ایک روایت کے مطابق 22ھ میں اور دوسری روایت کے مطابق 25ھ میں ہوئی۔ پہلی روایت صحیح تر ہے۔ علامہ ابن کثیر سن 22ھ کے حالات میں لکھتے ہیں:-

”وفيها ولد يزید بن معاوية و عبد الملك بن مروان“ (البداية 125/1)۔

ترجمہ :- اور اسی سال (22ھ) میں یزید بن معاویہ اور عبد الملک بن مروان کی ولادت ہوئی۔

یزید کا نام اپنے تایا اور جلیل القدر صحابی رسول یکے از فاتحین شام و امیر دمشق سیدنا یزید بن ابی سفیان کے نام پر رکھا گیا۔

سیدہ میسون کے بطن سے سیدنا معاویہ کی دو بیٹیاں امتہ المشارق اور رملہ بھی پیدا ہوئیں جن میں سے پہلی چھوٹی عمر میں وفات پا گئیں اور دوسری سیدہ رملہ کی شادی سیدنا عثمان غنی کے بیٹے عمرو بن عثمان سے ہوئی۔ اور ان رملہ کی بہو سیکندہ بنت حسین تھیں جو یزید

بن عمرو بن عثمان کی زوجیت میں آئیں۔

(ابن عیینہ، کتاب المعارف، مطبوعہ مصر، 1303ھ، ص 94)۔

تعلیم و تربیت

یزید کا زمانہ رضاعت اپنے نخیالی قبیلہ کی دایہ کے خیمہ میں اموی و ہاشمی گھرانوں کے دستور کے مطابق بسر ہوا۔ بعد ازاں دستور زمانہ کے مطابق قرآن و حدیث، عربی زبان و ادب، علم الانساب، شعر و خطابت، شہ سواری، فنون حرب و غیرہ ضروری علوم و فنون سے کماحقہ واقفیت حاصل کی۔

اساتذہ میں حجر بن عسطلہ، اشیانی الحذلی نمایاں تھے جو علم الانساب سے خصوصی دلچسپی کی بناء پر دغفل النسابة کے نام سے معروف تھے۔ بصرہ سے دمشق آکر اقامت اختیار کی تھی اور ابن حجر کی تصریح کے مطابق صحابی رسول (ص) تھے۔

”یقال له صحبة۔ وقال نوح بن حبيب الفرسي: فيمن نزل البصرة من الصحابة دغفل النسابة“۔

بیان کیا جاتا ہے کہ وہ صحابی تھے۔ نوح بن حبیب فرسی کا قول ہے کہ جو صحابہ بصرہ میں مقیم ہوئے ان میں دغفل النسابة بھی تھے۔

علاوہ ازیں دار الخفافہ دمشق میں موجود اور وہاں تشریف لانے والے مختلف صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے ملاقات و استفادہ کے مواقع میسر تھے۔ سیدنا عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم جو رشتے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد اور صحابی تھے۔ اور خلافت فاروقی میں مدینہ سے دمشق آکر مقیم ہو گئے تھے۔ یزید سے شفقت و محبت کا خصوصی تعلق رکھتے تھے۔ حتیٰ کہ وفات کے وقت یزید کے حق میں ذاتی وصیت فرما گئے۔ ابن حزم لکھتے ہیں:-

”عبدالمطلب بن ربیعة بن الحارث بن عبدالمطلب بن هاشم

صحابی۔ انتقل الى دمشق وله بهادار۔ فلما مات اوصى الى يزيد بن

معاوية وهو امير المؤمنين وقبل وصيته“۔

(اجمہور الانساب لابن حزم، ص 164)۔

ترجمہ:- حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بن حارث بن عبد المطلب بن ہاشم صحابی تھے۔ وہ

دمشق منتقل ہو گئے تھے اور وہاں ان کا مکان بھی تھا۔ وفات کے وقت یزید بن معاویہ کو جو اس وقت امیر المومنین تھا، اپنا وصی و وارث بنا گئے اور یزید نے ان کی وصیت کو قبول کر لیا۔

طیہ و صفات یزید

نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور سیدنا علی کے چچا زاد بھائی ترجمان القرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس (م 68ھ) یزید کے بارے میں فرماتے ہیں:-

وان ابنه یزید لمن صالحی اہله فالزموا مجالسکم واعطوا بیعتکم۔

(البلاذری، انساب الاشراف، طبع یروشلم، الجزء الرابع والقسم الثانی، ص 4، بروایة عامر بن مسعود جمحی والامامة والسیاسة، طبع 1937ء، ص 218 بروایة عتبہ بن مسعود)۔

ترجمہ:- اور ان کا بیٹا یزید ان کے خاندان کے صالح افراد میں سے ہے، پس اپنی اپنی جگہ نکلے رہو اور بیعت کر لو۔

2- سیدنا حسن و حسین کے چچا زاد اور بہنوئی سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار فرماتے ہیں:-

"قال ابن جعفر:- تلوموننی علی حسن الراۃ فی هذا یعنی یزید۔"

(ابن کثیر، البدایة والنهاية، ج 8، ص 1210)۔

ترجمہ:- ابن جعفر نے فرمایا: تم اس یزید کے بارے میں میری عمدہ رائے پر مجھے کیسے ملامت کر سکتے ہو؟۔

3- یزید پر فسق و فجور کے الزامات کی تردید کرتے ہوئے برادر حسنین سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ (م 81ھ) فرماتے ہیں:-

وقد حضرته واقمت عنده فرايته مواظبا على الصلاة متحريرا للخير، يسال عن الفقه ملازما للسنة۔

(ابن کثیر، البدایة والنهاية، ج 8، ص 1243)۔

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے پاس مقیم رہا ہوں، پس میں نے اسے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

4- علامہ ابن کثیر، یزید کی شخصیت و تعلیم و تربیت کے حوالے سے لکھتے ہیں:-

”وقد كان يزيد فيه خصال محمودة من الكرم و الحلم و الفصاحة و الشعر و الشجاعة و حسن الراى فى الملك - و كان ذا جمال حسن المعاشرة“۔

(ابن كثير 'البداية و النہایة' ج ۸ ص ۲۲۰ و تاریخ الاسلام للذهبی 'ج ۳ ص ۹۳)۔

ترجمہ:- یزید میں حلم و کرم، فصاحت و شاعری، شجاعت اور امور مملکت میں اصابت رائے جیسی قابل تعریف صفات پائی جاتی تھیں۔ نیز وہ خوبصورت اور عمدہ آداب معاشرت کا حامل تھا۔

۵۔ شیخ مصنف ابن ابی الحدید شارح ”نہج البلاغہ“ لکھتے ہیں:-

”كان يزيد بن معاوية خطيباً شاعراً - وكان اعرابى اللسان بدوى اللهجة“۔ (ابن ابی الحدید 'شرح نہج البلاغہ' ج ۲ ص ۸۲۴-۸۲۵)۔

ترجمہ:- یزید بن معاویہ خطیب و شاعر تھا، اس کا لب و لہجہ بدوؤں کی طرح فصیح اور عمدہ تھا۔

جسمانی لحاظ سے یزید بلند قامت، گورے رنگ کا تھا۔ بقول بلاذری:-

۶۔ ”كان ابيض وكان حسن اللحية خفيفها“۔

(البلاذری 'انساب الاشراف' ج ۴ ص ۴)۔

وہ (یزید) گورے رنگ کا اور ہلکی خوبصورت ڈاڑھی والا تھا۔

عالی شہرت یافتہ ترک عالم و متورخ حاجی خلیفہ، دیوان یزید بن معاویہ کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

”اول من جمعه ابو عبدالله محمد بن عمران المرزبانى البغدادى وهو صغير الحجم فى ثلاث كرا ريس - وقد جمعه من بعده جماعة و زادوا فيه اشیاء لیست له - و شعر یزید مع قلته فى نهاية الحسن - و میزت الابیات التری له من الابیات التری لیست له و ظفرت بكل صاحب البيت“۔

(حاجی خلیفہ، كشف الظنون عن آسامى الكتب و الفنون، طبع

القسطنطينية ۱۳۶۰ھ، ج ۱ ص ۸۲۰)۔

ترجمہ :- سب سے پہلے اس (دیوان یزید) کو عبد اللہ بن محمد بن عمران المرزبانی البغدادی نے جمع کیا، جو کہ چھوٹے حجم کا تین اوراق پر مشتمل تھا۔ ان کے بعد ایک جماعت نے اسے جمع کیا اور اس میں ایسے اشعار کا اضافہ کر دیا جو یزید کے نہیں ہیں۔ اور یزید کی شاعری قلیل ہونے کے باوجود انتہائی عمدہ ہے۔ میں یزید کے اشعار اور ان اشعار کو جو اس کے نہیں (مگر اس سے منسوب کر دیئے گئے ہیں) علیحدہ علیحدہ کر چکا ہوں اور جس جس کا جو شعر ہے، اس شاعر کا نام بھی معلوم کر لیا ہے۔

روایت حدیث

ابن کثیر نے روایت کیا ہے کہ یزید صحابہ سے متصل اعلیٰ طبقہ تابعین میں سے تھا۔
 ”وقد ذكره ابو زرعة الدمشقي في الطبقة التي تلي الصحابة وهي العلياء وقال له احاديث“۔ (ابن کثیر، البدایة والنہایة، ج ۸، ص ۲۲۷)۔
 ترجمہ :- ابو زرعة دمشقی نے یزید کا ذکر صحابہ سے متصل بلند مرتبہ طبقہ تابعین میں کیا ہے اور بیان کیا ہے کہ اس سے احادیث مروی ہیں۔

۱- یزید نے اپنے والد حضرت معاویہ کی سند سے روایت کیا ہے کہ :-
 ”ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين“۔ (البدایة ۸/۲۲۶)۔

ترجمہ :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :- جس کے ساتھ اللہ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے دین کی سمجھ بوجھ عطاء کر دیتا ہے۔

۲- یزید نے سیدنا ابو ایوب انصاری کی سند سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا :-

”من مات ولم يشرك بالله شيئا جعله الله في الجنة“۔
 ترجمہ :- جو شخص اللہ کے ساتھ کسی چیز کو شریک ٹھہرائے بغیر وفات پائے تو اللہ اسے جنت میں داخل فرمائے گا۔

حج و زیارت حرمین

یزید نے تین سال (۵۱، ۵۲ اور ۵۳ھ) میں امیر الحج کی حیثیت سے حج کیا۔

”حج بالناس يزيدي بن معاوية في سنة احدى و خمسين و ثنتين و

خمسين و ثلاث و خمسين"۔ (ابن كثير 'البداية والنهاية' ج ۱، ص ۲۲۹)۔
ترجمہ:- یزید بن معاویہ نے سن اکیاون، باون اور تریس (مجری) میں لوگوں کو (بحیثیت
امیر) حج کرایا۔

ازواج و اولاد

یزید کی پہلی بیوی والدہ معاویہ ثانی بنو کلب میں سے تھیں، ان کے انتقال کے بعد دیگر
چار خواتین سے مختلف اوقات میں شادیاں کیں، جن میں ۵۳ھ میں سیدنا حسین کے چچا زاد
اور بہنوئی (شوہر سیدہ زینب) سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار کی بیٹی سیدہ ام محمد سے شادی بھی
شامل ہے۔ (جمہرۃ الانساب لابن حزم، ص ۶۲)۔ نیز ازواج یزید میں سیدہ ام مسکین بنت
عاصم بن عمر فاروق، خالدہ عمر بن عبدالعزیز بھی شامل ہیں (ذمسی میزان الاعتدال فی نقد الرجال،
ج ۳، ص ۴۰۰ بذیل الکفی للنسب)۔ اس طرح کل پانچ شادیاں درج ذیل خواتین سے کیں۔
۱- والدہ معاویہ ثانی (جو بنو کلب سے تھیں اور باقی شادیاں ان کی وفات کے بعد کیں)۔

۲- سیدہ فاخستہ (حید) بنت ابی حاشم بن عتبہ بن ربیعہ۔

۳- سیدہ ام کلثوم بنت عبداللہ بن عامر، امویہ قرشیہ۔

۴- سیدہ ام محمد بنت عبداللہ بن جعفر طیار، حاشمیہ قرشیہ۔

۵- سیدہ ام مسکین بنت عاصم بن عمر فاروق عدویہ قرشیہ۔

علاوہ ازیں سیدہ آمنہ، زوجہ سیدنا حسین و والدہ علی اکبر (عمر) سیدہ میمونہ بنت ابی
سفیان کی بیٹی اور یزید کی پھوپھی زاد بہن تھیں۔ (جمہرۃ الانساب، لابن حزم، ص ۲۵۵، و
طبری، ج ۱۳، ص ۱۹)۔

اولاد یزید

یزید کے تیرہ بیٹوں اور چھ بیٹیوں کے نام کتب تاریخ میں ملتے ہیں۔

فرزند ان یزید

۱- معاویہ ثانی (سب سے بڑے اور انتہائی متقی بیٹے تھے منصب خلافت پر فائز ہونے
کے بعد رضاکارانہ دستبردار ہو گئے)۔

۲- خالد ۳- عبداللہ الاکبر ۴- ابوسفیان ۵- عبداللہ الاصغر (لقب الاسوار)

۶- محمد ۷- ابوبکر ۸- عمر ۹- عثمان ۱۰- عبدالرحمن ۱۱- عتبہ

12- یزید 13- عبداللہ (اصغر الاصغر یعنی سب سے چھوٹے مشہور تھے)۔

دختران یزید

- 1- عاتکہ زوجہ خلیفہ عبدالملک بن مروان۔
- 2- ام یزید زوجہ الامصح بن عبدالعزیز بن مروان۔
- 3- رملہ زوجہ عباد بن زیاد۔
- 4- ام عبدالرحمن زوجہ عباد بن زیاد (بعد وفات رملہ)۔
- 5- ام محمد زوجہ عمرو بن عتبہ بن ابی سفیان۔
- 6- ام عثمان زوجہ عثمان بن محمد بن ابی سفیان۔

نمونہ کلام یزید

1- سیدنا حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی وفات (50ھ) پر سیدنا عبداللہ بن عباس (نبی و علی کے چچا زاد) سے دمشق میں تعزیت کرتے ہوئے یزید یوں ہم کلام ہوا:-

”رحم اللہ ابا محمد و اوسع له الرحمة و افسحها واعظم اللہ اجرک و احسن عزاک و عوضک من مصابک ما هو خیر لک ثوابا و خیر عقبی۔“
(ابن کثیر، البدایہ و النہایہ، ج 3، ص 229)۔

ترجمہ:- اللہ ابو محمد (حسن بن علی) پر رحم فرمائے اور ان کے لئے اپنی رحمت کو وسیع و عریض فرمائے۔ آپ کو حسن عزا سے نوازے اور اس مصیبت پر ایسا اجر دے جو آپ کے لئے ثواب و عاقبت کے لحاظ سے بہترین ہو۔

2- محاصرہ قسطنطنیہ کے دوران میں سیدنا ابو ایوب انصاری کا انتقال ہوا اور یزید نے وصیت کے مطابق نماز جنازہ کے بعد قسطنطنیہ کی فصیل کے قریب تدفین شروع کی تو قیصر روم نے قلعہ کے اندر سے سوال کیا کہ یہ کیا کر رہے ہو؟ یزید نے جواب دیا:-

”صاحب نبینا وقد سألنا ان نقد مه في بلادک و نحن منغذون وصيته و تلحق ارواحنا باللہ۔“ (ابن عبد ربہ، العقد الفرید، ج 3، ص 133)۔

ترجمہ:- یہ ہمارے نبی کے صحابی ہیں اور انہوں نے ہمیں وصیت فرمائی ہے کہ ہم انہیں تمہارے ملک میں آگے تک لے جا کر دفن کریں۔ ہم ان کی وصیت نافذ کر کے رہیں گے چاہے اس کام میں ہماری ارواح پرواز کر کے خدا سے جا ملیں۔

اس پر قیصر روم نے مسلمانوں کا محاصرہ ختم ہو جانے کے بعد سیدنا ابو ایوب کا جسد مبارک قبر سے باہر نکل پھینکنے کی دھمکی دی جس کے جواب میں امیر لشکر یزید نے "ناسخ التواریخ" کے شیعہ مؤلف کے مطابق قیصر کو مخاطب کر کے کہا:-

۳۔ "یا اهل قسطنطينية هذا رجل من اکابر اصحاب محمد (ص) نبینا وقد دفننا حیث ترون واللہ لئن تعرضتم له لاهدمن کل کنیسة فی ارض الاسلام ولا یضرب ناقوس بارض العرب ابدا۔"

امیرزا محمد تقی سپہر کاشانی، ناسخ التواریخ، جلد دوم، کتاب دوم، ص 66۔

ترجمہ:- اے اہل قسطنطنیہ یہ ہمارے نبی محمد (ص) کے اکابر صحابہ میں سے ایک ہستی ہیں۔ ہم نے انہیں اس جگہ دفن کیا ہے جو تمہیں نظر آرہی ہے۔ خدا کی قسم اگر تم نے ان کی قبر کی بے حرمتی کی تو میں عالم اسلام کے تمام گرجے منہدم کر دوں گا اور سرزمین عرب میں تاقیامت گرجوں کی گھنٹیاں نہ بج پائیں گی۔

اس پر قیصر نے معذرت کی اور قبر کی حفاظت کا وعدہ کیا۔ ابن سعد لکھتے ہیں:-

"توفی ابو ایوب عام غزا یزید بن معاویة القسطنطینیة فی خلافة ابیہ سنة ۳۲ھ۔ وعلی علیہ یزید بن معاویة وقبرہ باصل حصن القسطنطینیة بارض الروم۔ ان الروم یتعاہدون قبرہ ویزورونہ و یتسقون بہ اذا قحطوا"۔ (طبقات ابن سعد، ص 215)۔

ترجمہ:- حضرت ابو ایوب انصاری کا انتقال اس سال ہوا جب یزید بن معاویہ نے اپنے والد کی خلافت کے زمانہ میں قسطنطنیہ پر حملہ کیا۔ ان کی نماز جنازہ یزید نے پڑھائی اور ان کا مزار ارض روم میں قسطنطنیہ کی فصیل تلے ہے۔ رومی (عیسائی) آپ کے مزار پر باہم معاہدے کرنے آتے ہیں۔ قبر کی زیارت کرتے ہیں اور قحط کے زمانے میں آپ کے وسیلے سے بارش کی دعا مانگتے ہیں۔

۴۔ ایک روایت کے مطابق سیدنا معاویہ (م رجب 60ھ) کی نماز جنازہ یزید نے پڑھائی۔ چنانچہ محمد بن اسحاق اور امام شافعی کی روایت کے مطابق آیا ہی ہوا۔

"فصلی علیہ ابنہ یزید" (ابن کثیر، البدایة والنہایة ۱/۱۴۳)۔

ترجمہ:- پس آپ کی نماز جنازہ آپ کے بیٹے یزید نے پڑھائی۔
سیدنا معاویہ کی تجیز و تکفین ان کی وصیت کے مطابق عمل میں آئی۔ آپ نے وصیت فرمائی تھی کہ:-

”ان یکفن فی ثوب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الذی کساہ ایاہ
وکان مدخرًا عنده لهذا الیوم۔ وان يجعل ما عنده من شعره وقلامه
اظفاره فی فمه وانفه وعینیہ واذنیہ۔“ (ابن کثیر، البدایہ ۱/۱۴۳)۔

ترجمہ:- حضرت معاویہ نے وصیت فرمائی کہ انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
عطا کردہ کپڑے میں کفنایا جائے جو اس روز کے لئے انہوں نے سنبھال رکھا تھا۔ اور
آپ (ص) کے جو بال اور ناخن مبارک ان کے پاس محفوظ ہیں، وہ ان کے منہ، ناک،
آنکھوں اور کانوں میں رکھ دیئے جائیں۔

دوسری روایت کے مطابق سیدنا معاویہ کے انتقال (بروایت ص ۲۲ رجب ۶۰ھ) کی خبر
سن کر یزید حواریں سے دمشق پہنچا، قبر پر نماز جنازہ ادا کی، شہر آکر الصلاۃ جامعہ کا اعلان کرایا۔
اپنی اقامت گاہ خضراء میں غسل کیا، لباس سفید لا، پھر باہر آکر خطبہ دیا، ابن کثیر لکھتے ہیں:-
”ثم خرج فخطب الناس اول خطبة وهو امير المؤمنين فقال بعد
حمد الله والثناء عليه:-

ایہا الناس ان معاویۃ کان عبداً من عبید اللہ انعم اللہ علیہ ثم
قبضہ الیہ۔ وهو خیر ممن دونہ و دون من قبلہ۔ ولا اذکیہ علی اللہ
عزوجل فانہ اعلم بہ ان عفا عنہ فبرحمۃ وان عاقبہ فبذنبہ وقد ولیت
الامر من بعدہ۔“ (ابن کثیر، البدایہ والنہایۃ ج ۱ ص ۱۴۳)۔

ترجمہ:- پھر وہ (یزید) باہر آیا اور امیر المومنین کی حیثیت سے لوگوں کو پہلا خطبہ دیا۔
پس حمد و ثنائے خداوند کے بعد کہنے لگا:-

لوگو! معاویہ بندگان خدا میں سے ایک بندے تھے۔ اللہ نے ان پر انعام فرمایا، پھر انہیں
اپنے پاس بلا لیا۔ وہ اپنے بعد والوں سے بہتر اور اپنے سابقین (ابو بکر و عمرو عثمان) سے کمتر مقام
کے حامل تھے۔ لیکن میں اللہ عزوجل کے سامنے ان کی صفائی پیش کرنے کے لئے یہ نہیں
کہہ رہا، یقیناً اللہ ان کے بارے میں بہتر جانتا ہے۔ اگر وہ ان سے درگزر فرمائے تو یہ اس

کی رحمت ہے۔ اور اگر وہ گرفت فرمائے تو یہ ان کی خطاؤں کی وجہ سے ہوگا۔ اور اب ان کے بعد خلافت کی ذمہ داری مجھ پر ڈالی گئی ہے۔

خطبات یزید بحیثیت امام و خلیفہ بمناسبت جمعہ و عیدین وغیرہ
امام شہاب الدین المعروف بہ ابن عبد ربہ اللاندلسی (م 328ھ) نے اپنی مشہور کتاب "العقد الفرید" میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خطبہ حجتہ الوداع کے بعد سیدنا ابوبکر و عمرو علی و معاویہ رضی اللہ عنہم کے خطبات درج کئے ہیں۔ ان کے ساتھ یزید کے بحیثیت خلیفہ چند خطبات بھی درج ہیں جن میں سے یزید کے علم و خطابت اور اسلوب بیان کی نشاندہی کے لئے ایک خطبہ درج ذیل ہے:-

"الحمد لله احمده و استعينه و اومن به و اتوكل عليه و نعوذ بالله من شرور انفسنا و من سيئات اعمالنا من يهده الله فلا مضل له و من يضله فلا هادي له. و اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له و ان محمدا عبده و رسوله. اصطفاه لروحيه و اختاره لرسالته و كتابه و فضله و اعزه و اكرمه و نصره و حفظه ضرب فيه الامثال و حلل فيه الحلال و حرم فيه الحرام و شرع فيه الدين اعذارا و انذارا لئلا يكون للناس حجة بعد الرسل و يكون بلاغا لقوم عابدين.

او صيكم عباد الله بتقوى الله العظيم الذي ابتدا الامور بعلمه و اليه يصير معارها و انقطاع مدتها و تصرف دارها.

ثم اني احذر كم الدنيا فانها حلوة خضرة حفت بالشهوات و راقت بالقليل و اينعت بالفاني و تحببت بالعاجل لا يدوم نعيمها و لا يؤمن فجميعها اكاله غواية غرارة لا تبقى على حال و لا يبقى لها حال لن تعدوا الدنيا اذا تناهت الى امنية اهل الرغبة فيها و الرضا بها ان تكون كما قال الله عز وجل:-

(اضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء انزلناه من السماء فاختلط به نبات الارض فاصبح هشيمًا تذرؤه الرياح وكان الله على كل شئ مقتدرا).

ونسئال ربنا والہنا وخالقنا و مولانا ان یجعلنا وایاکم من فزع
یومئذ آمنین۔

ان احسن الحدیث و ابلغ الموعظة کتاب اللہ یقول اللہ بہ۔
واذا قرئی القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا لعلکم ترحمون۔
اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم
لقد جاءکم رسول من انفسکم عزیز علیہ ما عنتم حریص علیکم
بالمؤمنین رئوف رحیم۔ فان تولوا فقل حسبی اللہ لا الہ الا هو علیہ
توکلنت وهو رب العرش العظیم۔

(ابن عبد ربہ، العقد الفرید، ج 2، ص 378، مطبوعہ مصر، 1353ھ)۔

ترجمہ :- سب تعریفیں اللہ کے لئے ہیں، میں اسی کی حمد کرتا ہوں اور اسی سے مدد مانگتا
ہوں اس پر ایمان رکھتا ہوں اور اسی پر بھروسہ کرتا ہوں۔ اور ہم اپنے نفسوں کی شرارت اور
برے اعمال سے اللہ کی پناہ مانگتے ہیں، جس کو اللہ ہدایت دے اسے کوئی گمراہ کرنے والا نہیں
اور جسے اللہ گمراہ کر دے اسے کوئی ہدایت دینے والا نہیں۔

میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ وحدہ لا شریک ہے۔ اور اس بات
کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اللہ کے بندے اور رسول ہیں جنہیں اس نے اپنی وحی کے لئے
منتخب فرمایا اور اپنی رسالت، اپنی کتاب اور اپنے فضل کے لئے انہیں اختیار کیا۔ انہیں عزت
و کرامت بخشی، ان کی مدد و حفاظت فرمائی اور قرآن میں مثالیں بیان کیں۔ اس میں حلال کو
حلال اور حرام کو حرام ٹھہرایا، شرائع دین بیان کئے، اعذار و انداز کئے تاکہ پیغمبروں کے
آجانے کے بعد لوگوں کے لئے اللہ کے خلاف حجت قائم کرنے کا موقع نہ رہے۔ اور اہل
عبادت تک یہ پیغام پہنچ جائے۔

میں تمہیں خدائے بزرگ و برتر کا تقویٰ اختیار کرنے کی تلقین کرتا ہوں جس نے اپنے
علم سے امور کی ابتداء فرمائی اور عاقبت امور اسی کی طرف لوٹتی ہے اور انقطاع مدت و تصرف
دار اسی کی جانب ہے۔

اس کے بعد میں تمہیں دنیا سے ڈراتا ہوں جو سرسبز و شیریں ہے۔ جسے خواہشات
نفسانی سے گھیر دیا گیا ہے۔ تھوڑے پر قناعت نہیں کرتی اور فانی چیزوں سے انس رکھتی ہے،

اور جلد بازی سے محبت رکھتی ہے، جس کی نعمتیں ہمیشہ نہیں رہتیں اور جس کے حوادث سے امان نہیں۔ دنیا موزی، ذائقہ، دھوکا باز ہے، نہ تو کسی ایک حالت پر اسے قرار ہے اور نہ اس کے لئے کوئی حالت ہمیشہ برقرار رہتی ہے۔ دنیا سے رغبت رکھنے والوں کے ساتھ دنیا باقی نہیں رہتی اور نہ خود سے راضی رہنے والوں کا ساتھ دیتی ہے۔ اس کی صورت حال وہی ہے جیسا کہ اللہ عزوجل نے فرمایا:-

(اے پیغمبر) ان کے لئے دنیاوی زندگی کی مثال بیان کر دیجئے کہ وہ ایسی ہے جیسے آسمان سے ہم نے پانی برسایا ہو پھر اس کے ذریعہ سے زمین کی نباتات خوب گنجان ہو گئی، پھر وہ ریزہ ریزہ ہو جائے کہ اسے ہوا اڑائے لئے پھرتی ہو اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر پوری قدرت رکھتے ہیں۔ (الکھف: 45)۔

ہم اپنے رب و مولیٰ اور الہ و خالق سے التجا کرتے ہیں کہ وہ روز قیامت کی پریشانی سے محفوظ رکھے۔

یقیناً بہترین کلام اور بلیغ ترین وعظ و نصیحت اللہ کی کتاب ہے، جس کے بارے میں اللہ فرماتا ہے کہ:- جب قرآن پڑھا جائے تو اسے توجہ اور خاموشی سے سنو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔ (الاعراف: 204)۔

اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ بے شک تمہارے پاس تم میں سے پیغمبر آگیا ہے۔ جن کو تمہاری مضرت کی بات نہایت گراں گزرتی ہے جو تمہاری بھلائی کی حرص رکھتے ہیں، پس اگر وہ لوگ پلٹ جائیں تو کہہ دیجئے کہ میرے لئے اللہ کافی ہے اس کے سوا کوئی معبود نہیں، میں نے اسی پر توکل کیا اور وہی عرش عظیم کا رب ہے (التوبہ: 128-129)۔

یزید کے آخری حالات اور وفات

یزید (22-64ھ) نے تقریباً انیس سال کی عمر سے انتالیس (39) سال کی عمر تک بیس سال اپنے والد سیدنا معاویہ کی خلافت (41-60ھ) میں گزارے اور بحیثیت خلیفہ زادہ ولی عہد امور سلطنت سرانجام دیئے۔ پھر 22 رجب 60ھ کو سیدنا معاویہ کی وفات کے بعد پونے چار سال تک تقریباً چھپن لاکھ مربع میل پر محیط اسلامی سلطنت کے امور خلافت سرانجام دیئے۔ (22 رجب 60ھ تا 14 ربیع الاول 64ھ)۔

یزید کا انتقال صحیح تر روایت کے مطابق 14 ربیع الاول 64ھ کو عارضہ نقرس کی وجہ سے حواریں میں ہوا جو تدمر اور دمشق کے درمیان ایک پر فضا مقام ہے۔ بڑے بیٹے معاویہ ثانی نے نماز جنازہ پڑھائی اور واقدی کی روایت کے مطابق دمشق لاکر والد کے پہلو میں دفن کیا گیا۔

”وقال الواقدي: دفن يزيد بدمشق في مقبرة باب الصغير ومات بحواريين فحمل على ايدي الرجال اليها وفيها دفن ابو معاوية“
(البلاذري، انساب الاشراف، ج 4، ص 60)۔

ترجمہ :- واقدی کا کہنا ہے کہ یزید کو دمشق کے قبرستان ”باب الصغير“ میں جہاں اس کے والد حضرت معاویہ کو دفن کیا گیا تھا، دفن کیا گیا۔ اس کی وفات حواریں میں ہوئی تھی چنانچہ لوگوں نے کندھوں پر اٹھا کر جنازہ قبرستان تک پہنچایا۔
تاہم ابو بکر بن منفلہ کے مرثیہ یزید سے ظاہر ہوتا ہے کہ مدفن دمشق نہیں، حواریں ہے مگر پہلی روایت صحیح تر قرار دی جاتی ہے کیونکہ اس مرثیہ کے اشعار میں حواریں میں صرف وفات پانے کا ذکر ہے۔

خلافت یزید و بیعت صحابہ و اہل بیت (رض)

امامت و خلافت یزید (رجب 60ھ - ربیع الاول 64ھ) کے زمانہ میں مکہ و مدینہ، کوفہ و بصرہ اور مصر و شام سمیت پورے عالم اسلامی میں صحابہ کرام کی کثیر تعداد موجود تھی جن میں سے ڈیڑھ سو سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے اسماء گرامی کتب تاریخ و سیرت میں موجود ہیں اور ان میں سے متعدد اکابر صحابہ و اہل بیت کے اقوال بحق یزید بھی موجود ہیں۔ ان تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے یزید کی امامت و خلافت کی بیعت کی، واقعہ کربلا و حمہ کے بعد بقید حیات اصحاب رسول (ص) نے وفات یزید تک اسے برقرار رکھا، جن میں سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی قرشی، سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار ہاشمی قرشی، سیدنا عبد اللہ بن عمر عدوی قرشی، داماد سید الشہداء حمزہ و فرزند ام المومنین ام سلمہ سیدنا سلمہ بن ابی سلمہ مخزومی قرشی اور ان کے بھائی ربیع رسول عمر بن ابی سلمیٰ مخزومی، سیدنا عبد اللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمی القرشی، سیدنا عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب الهاشمی القرشی، خواہر زادہ ام المومنین سیدہ میمونہ، عبد اللہ بن شداد بن الحداد الیشی اور سیدنا عبد اللہ

بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمی القرشی بھی شامل ہیں۔ (نیز غیر صحابی یعنی تابعین اہل بیت دینی ہاشم میں سے سیدنا محمد بن علی الهاشمی القرشی (ابن الحنفیہ) اور واقعہ کربلا کے بعد سیدنا علی زین العابدین سرفہرست ہیں)۔ ابن کثیر لکھتے ہیں:-

”فاتسقت البيعة ليزيد في سائر البلاد ووفدت الوفود من سائر الاقاليم الى يزيد (ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 220)۔

ترجمہ:- پس یزید کی بیعت تمام علاقوں میں کر لی گئی اور تمام اقالیم سلطنت سے وفود یزید کے پاس حاضر ہوئے۔

علامہ سید محمود احمد عباسی ہاشمی صحابہ کرام کی بیعت یزید کے حوالہ سے فرماتے ہیں:-

”حضرت حسین کے اقدام خروج کے وقت جیسا کہ پہلے نمٹنا ذکر ہو چکا ہے، حجاز و عراق و دیگر ممالک اسلامیہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام کی وہ بزرگ و مقدس ہستیاں موجود و ضوئیں تھیں جنہوں نے سالہا سال شمع نبوت سے براہ راست اخذ نور کیا تھا۔ ان میں سے متعدد وہ حضرات بھی تھے جنہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت میں غزوات اور آپ کے بعد جمادوں میں شریک ہو کر باطل قوتوں کا کامیابی کے ساتھ مقابلہ کرنے کی سعادت حاصل کی تھی۔ وہ کسی حالت میں بھی نہ باطل سے دبے والے تھے اور نہ کسی جابر کی جبروت کو خاطر میں لاسکتے تھے مگر ان میں سے کسی ایک صحابی نے بھی متفق علیہ خلیفہ کے خلاف خروج میں حضرت حسین کا ساتھ کسی طرح نہیں دیا۔ مؤلف ”اتمام الوفا فی سیرۃ الخلفاء“ لکھتے ہیں:-

وقد كان في ذلك العصر كثير من الصحابة بالحجاز و بالشام والبصرة والكوفة و مصر و كلهم لم يخرج على يزيد ولا وحده ولا مع الحسين۔

ترجمہ:- اس زمانے میں حجاز و شام و بصرہ و کوفہ و مصر میں صحابہ کی کثیر تعداد موجود تھی مگر ان سب نے نہ تو اپنے طور پر اور نہ ہی حضرت حسین سے مل کر یزید کے خلاف خروج کیا۔

(محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، ص 129-130، کراچی جون 1961ء)۔

خلافت یزید (رجب 60ھ) سے پہلے 56ھ میں بقول ابن کثیر و دیگر مؤرخین یزید کی ولی

معدی کی بیعت لی گئی تو اس وقت 56 لاکھ مربع میل پر محیط پورے عالم اسلام نے ولایت و خلافت یزید کی بیعت کر لی۔ جن میں کم و بیش تمام صحابہ و تابعین بھی شامل تھے۔ 56ھ کے واقعات میں ابن کثیر لکھتے ہیں:-

”وفيهما دعا معاوية الناس الى البيعة ليزيد ولده ان يكون ولي عهده من بعده۔ فبايع له الناس في سائر الاقاليم الا عبدالرحمن بن ابي بكر و عبدالله بن عمر والحسين بن علي وعبدالله بن الزبير وابن عباس۔“
(ابن کثیر 'البدایة والنہایة' ج ۱ ص ۸۶)۔

ترجمہ :- اور اسی سال (56ھ) میں حضرت معاویہ نے لوگوں کو اپنے بعد (خلافت) کے لئے اپنے بیٹے یزید کی ولی عہدی کی بیعت کی دعوت دی۔

پس تمام اقالیم سلطنت میں لوگوں نے اس کی بیعت کر لی۔ سوائے عبدالرحمن بن ابی بکر، عبداللہ بن عمر، حسین بن علی، عبداللہ بن زبیر اور عبداللہ بن عباس کے۔ صحابہ کرام کی غالب اکثریت کے برعکس ولایت و خلافت یزید سے اختلاف کرنے والے مذکورہ پانچ حضرات میں سے سیدنا عبدالرحمن بن ابی بکر کا سن وفات اختلافی ہے۔ بقول ابن الاثیر:-

”وذكر عبدالرحمن بن ابي بكر لا يستقيم على قول من يجعل وفاته سنة ثلاث وخمسين وانما يصح على قول من يجعلها بعد ذلك الوقت۔“
(ابن الاثیر 'الكامل في التاريخ' ج 3 ص 152)۔

ترجمہ :- اور اس سلسلہ میں عبدالرحمن بن ابی بکر کا ذکر ان لوگوں کے قول کے مطابق درست قرار نہیں پاتا جو ان کا سن وفات 53ھ بتاتے ہیں۔ یہ صرف ان لوگوں کے قول کی رو سے درست قرار پائے گا جو ان کا سن وفات بعد ازاں (58ھ بحوالہ ابن کثیر البدایہ) بتلاتے ہیں۔

بہر حال یہ بات متفق علیہ ہے کہ سیدنا عبدالرحمن بن ابوبکر خلافت یزید سے پہلے وفات پا چکے تھے اور کئی روایات کے مطابق بیعت ولایت یزید سے بھی پہلے (53ھ میں) وفات پا چکے تھے۔ علاوہ ازیں سیدنا عبداللہ بن عباس و عبداللہ بن عمر کی بیعت یزید اور اقوال بحق یزید ثابت شدہ حقیقت ہیں۔ نیز سیدنا حسین کی جانب سے کوفہ میں خلافت حسینی کے قیام کی

کوشش شیعہ کوفہ کی غداری اور بیعت ابن زیاد کی وجہ سے ناکام ہو جانے کے بعد امیر لشکر عمر بن سعد کو مدینہ واپسی، سرحدوں کی طرف روانگی، یا اپنے چچا زاد یزید کے ہاتھ میں ہاتھ دینے کی سہ فاطمی پیشکش مستند کتب تاریخ اہل تسنن و تشیع میں مشہور و معروف ہے، جسے ابن زیاد نے یزید کو اطلاع دیئے بغیر اور ابن سعد کے مشورہ کے برعکس پہلے اپنی بیعت سے مشروط کر کے صورت حال بگاڑ دی۔ مگر کربلا میں حسینی پیشکش کے تسلسل میں واقعہ کربلا کے بعد سیدنا علی زین العابدین نے نہ صرف بیعت یزید کی بلکہ مدینہ میں ایک طبقے کی بغاوت (واقعہ حمہ) کے بعد بھی اپنے اہل بیت اور اکابر قریش و بنی ہاشم کے ہمراہ اسے سختی سے برقرار رکھ کر یزید کے حق میں کلمہ خیر کہا۔ (وصل اللہ امیر المومنین)۔ کیونکہ یزید نے امیر لشکر مسلم بن عقبہ رضی اللہ عنہ کو زین العابدین کے خط بنام یزید کے حوالہ سے ان سے خصوصی حسن سلوک کی ہدایت کی تھی۔

البتہ نواسہ ابی بکر و برادر زادہ نبی و علی سیدنا عبد اللہ بن زبیر نے وفات یزید تک بیعت یزید نہیں کی بلکہ مکہ کو مرکز بنا کر بالآخر وفات یزید کے بعد حجاز و عراق سمیت عالم اسلام کے بہت بڑے حصے پر اپنی خلافت (64-73ھ) قائم کرنے میں کامیاب ہو گئے۔

یزید کی نامزدگی برائے خلافت کے سلسلہ میں عالمی شہرت یافتہ عالم و مؤرخ علامہ محمد بن عبد الرحمن ابن خلدون (م 808ھ) لکھتے ہیں:-

”اولاً تو معاویہ (رض) کا لوگوں کے عمومی اتفاق کے ساتھ ایسا کرنا اس باب میں بجائے خود ایک حجت ہے، اور پھر انہیں متم یوں بھی نہیں کیا جاسکتا کہ ان کے پیش نظر یزید کو ترجیح دینے سے بجز اس کے کچھ نہیں تھا کہ امت میں اتفاق و اتحاد قائم رہے، اور اس کے لئے ضروری تھا کہ اہل حل و عقد میں اتفاق ہو، اور اہل حل و عقد صرف یزید ہی کو ولی عہد بنانے پر متفق ہو سکتے تھے، کیونکہ وہ عموماً بنی امیہ میں سے تھے اور بنی امیہ اس وقت اپنے میں سے باہر کسی کی خلافت پر راضی نہیں ہو سکتے تھے۔ (اور ان کی ناراضماندی سخت افتراق و انتشار کا باعث ہوتی)۔ کیونکہ وہ قریش بلکہ پوری ملت کا سب سے بڑا بااثر اور طاقتور گروہ تھا۔ ان نزاکتوں کے پیش نظر معاویہ نے یزید کو ولی عہد کے لئے ان حضرات پر ترجیح دی جو اس کے زیادہ مستحق سمجھے جاتے تھے، اور افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کیا، تاکہ مسلمانوں میں جمعیت اور اتفاق باقی رہے، جس کی شارع کے نزدیک بے حد اہمیت ہے۔

قطع نظر اس کے کہ حضرت معاویہ کی شان میں کوئی بدگمانی نہیں کی جاسکتی کیونکہ آپ کی صحابیت اور صحابیت کا لازمہ عدالت ہر قسم کی بدگمانی سے مانع ہے، آپ کے اس فعل کے وقت سینکڑوں صحابہ کا موجود ہونا اور اس پر ان کا سکوت کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ اس امر میں حضرت معاویہ کی نیک نیتی مشکوک نہیں تھی۔ کیونکہ یہ صحابہ کرام حق کے معاملہ میں چشم پوشی اور نرمی کے کسی طرح بھی روادار نہیں ہو سکتے تھے۔ اور نہ معاویہ ہی ایسے تھے کہ قبول حق میں حب جاہ ان کے آڑے آجاتی۔ یہ سب اس سے بہت بلند ہیں اور ان کی عدالت ایسی کمزوری سے یقیناً مانع ہے۔

(مقدمہ ابن خلدون، ولی عہدی کا بیان، ص 175-176، طبع مصر)۔

ابن خلدون خلفاء اربعہ کے بعد بدلے ہوئے حالات میں سیدنا معاویہ کے اقدام کو درست قرار قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-

”پس اگر معاویہ کسی ایسے شخص کو اپنا جانشین بنا جاتے جس کو (بنو امیہ) کی عصبيت نہ چاہتی ہوتی (خواہ دین اسے کتنا ہی پسند کرتا) تو ان کی یہ کارروائی یقیناً الٹ دی جاتی۔ نظم خلافت درہم برہم ہو جاتا اور امت کا شیرازہ بکھر جاتا۔ تم نہیں دیکھتے کہ مامون الرشید (عباسی خلیفہ) نے زمانے کی تبدیلی کا یہ حکم نظر انداز کر کے علی بن موسیٰ بن جعفر الصادق کو اپنا ولی عہد نامزد کر دیا تھا، تو کیا نتیجہ ہوا۔ عباسی خاندان نے پورے معنی میں بغاوت کر دی۔ نظام خلافت درہم برہم ہونے لگا، اور مامون کو خراسان سے بغداد پہنچ کر معاملات کو قابو میں کرنا پڑا۔“ (مقدمہ ابن خلدون، طبع مصر، ص 176)۔

یزید کو ولی خلافت نامزد کرنے میں بنیادی طور پر سیدنا معاویہ کے پیش نظر وسیع تر مفاد امت تھا۔ چنانچہ ابن کثیر کی روایت کے مطابق سیدنا معاویہ نے ایک روز خطبہ دیتے ہوئے دعا فرمائی:-

”اللهم ان كنت تعلم اني وليته لانه فيما اراه اهل لذلك فاتم له ما وليته وان كنت وليته لاني احبه فلا تتم له ما وليته۔“

(ابن کثیر، البدایة والنہایة، ج 8، ص 81)۔

ترجمہ:- اے اللہ اگر تیرے علم کے مطابق میں نے اس (یزید) کو اس لئے ولی خلافت مقرر کیا ہے کہ وہ میری رائے میں اس کی اہلیت رکھتا ہے تو اس کی ولایت عہد کو پایہ تکمیل

تک پہنچا۔ اور اگر میں نے محض اس سے محبت رکھنے کی وجہ سے اسے ولی خلافت مقرر کیا ہے تو پھر تو اس کو خلافت سے محروم رکھ۔

اکابر اہل تشیع سمیت جن سینکڑوں صحابہ کرام نے خلافت یزید کی بیعت کی اور اسے آخر تک برقرار رکھا، ان کے نام قلمبند کرتے ہوئے امام اہل سنت مولانا عبدالشکور فاروقی مجددی نقشبندی کے پوتے اور معروف عالم و مصنف مولانا عبدالعلی فاروقی لکھنؤی فرماتے ہیں:-

”بیعت کرنے والوں میں اکابر صحابہ بھی تھے۔ تابعین عظام بھی، پھر اصحاب کرام میں اصحاب بدر بھی تھے، اصحاب بیعت الرضوان بھی، اور اصحاب بیعت عقبہ اولی بھی۔ چنانچہ بیعت کرنے والے ممتاز اصحاب رسول (ص) میں سے چند یہ تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباس، حضرت عبداللہ بن عمر، حضرت ابو سعید خدری، حضرت جابر بن عبداللہ، حضرت کعب بن عمر، حضرت صیب بن سنان، حضرت ابو ہریرہ، حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص، حضرت عمرو بن ابی سلمہ، حضرت عبداللہ بن جعفر، حضرت نعمان بن بشیر، حضرت عوف بن مالک، حضرت ابو امامہ باہلی، حضرت ضحاک بن قیس، حضرت مالک بن حویرث، حضرت عمر بن امیہ، حضرت عقبہ بن نافع، حضرت عقبہ بن عامر، حضرت مقدم بن معدیکرب، حضرت ثابت بن ضحاک وغیرہم۔

یہ اور ان سے زائد دیگر اصحاب رسول (ص)، تابعین عظام اور صلحائے امت کے یزید کی امارت کو تسلیم کر کے اس کی بیعت کر لینے سے درج ذیل نتائج بدیہی طور پر سامنے آتے ہیں:-

1۔ حضرت معاویہ نے یزید کی بیعت جبراً نہیں لی تھی ورنہ اتنی بڑی تعداد میں خیر القرون کے افراد اس بیعت پر اتفاق نہ کرتے، اور اگر یہ تسلیم بھی کر لیا جائے کہ حضرت معاویہ اتنے بڑے زور دست تھے کہ ان کے سامنے کسی کا زور نہ چل سکا، تو ان کی وفات کے بعد ان سب ہی کو یا کم از کم ان کی بڑی تعداد کو یزید کی بیعت توڑ دینا چاہئے تھی۔

2۔ حضرت معاویہ کا یزید کو اپنا ولی عہد مقرر کرنا کوئی غیر شرعی یا غیر اخلاقی کام نہ تھا۔ بلکہ اس وقت کے حالات کے لحاظ سے امت کے مفاد کا یہی بہترین تقاضہ تھا اور اگر یہ تسلیم نہ کیا جائے تو صحابہ کرام جیسی پاک باز جماعت کی ایک بڑی تعداد کو حق سے منحرف اور

ممانعت کا تسلیم کرنا پڑے گا۔ نعوذ باللہ من شرور انفسنا۔

3- یزید بن معاویہ اونچے درجے کا متقی و پرہیزگار شخص نہ سہی، لیکن سبائی پروپیگنڈے اور من گڑھت روایتوں کے ذریعہ یزید کے فسق و فجور اور حدود اللہ سے تجاوز کی جو کہانیاں بیان کی جاتی ہیں اور جس طرح اسلام کی "قانونی خلافت و امارت" کے لئے اسے نااہل گردانا جاتا ہے، یزید کے ہم عصر صحابہ (رض) و تابعین کی غالب اکثریت اسے غلط اور بے اصل سمجھتی تھی، ورنہ یہ ماننا ہو گا کہ یہ "اختیار امت" حمیت دینی اور شعور ملی سے محروم تھے، اس لئے انہوں نے ایک "ناسق و نااہل" فرد کے ہاتھ پر بیعت کی تھی؟ الخ۔"

(مولانا عبدالعلی فاروقی، تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، بحوالہ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ، اگست 1992ء، ص 26-27 و راجع واقعہ کر بلا اور اس کا پس منظر، مطبوعہ ملتان، میسون، پہلی کیشنز، حصہ دوم، ص 269-270)۔

مولانا عبدالعلی فاروقی یہ بھی فرماتے ہیں:-

"باپ کے بعد بیٹے کی امارت قائم ہونے یا باپ کے اپنے بیٹے کو امارت کے لئے نامزد کرنے کی کہیں کوئی ممانعت نہیں ہے، اور کسی گری پڑی روایت سے بھی اس ممانعت کا ثبوت نہیں فراہم کیا جاسکتا ہے۔ پھر حضرت معاویہ اور یزید سے پہلے حضرت علی اور ان کے بعد ان کے بیٹے حضرت حسن کی خلافت قائم ہونا اور اس پر کسی بھی حلقہ کی طرف سے یہ اعتراض نہ ہونا کہ باپ کے بعد بیٹے کی امارت اسلامی قانون کے لحاظ سے غلط ہے، امت کے اس اجتماع کو ثابت کرتا ہے کہ باپ کے بعد بیٹے کا امیر ہونا کوئی جرم نہیں ہے۔ علاوہ ازیں جب حضرت علی سے ان کے آخر وقت میں یہ دریافت کیا گیا کہ کیا ہم آپ کے بعد آپ کے فرزند حضرت حسن کے ہاتھ پر بیعت کر لیں تو اس کے جواب میں حضرت علی نے فرمایا:-

میں نہ تم کو اس کا حکم دیتا ہوں نہ اس سے منع کرتا ہوں، تم لوگ خود اچھی طرح دیکھ سکتے ہو (البدایہ والنہایہ، ج 7، ص 327)۔

حضرت علی کے اس جواب سے یہ بات ظاہر ہو جاتی ہے کہ وہ بھی باپ کے بعد بیٹے کی امارت و خلافت میں کسی قسم کی قباحت نہیں سمجھتے تھے۔ ورنہ وہ یہ جواب نہ دے کر یہ کہتے کہ یہ طریقہ اسلامی قانون کے لحاظ سے غلط ہے اس لئے تم لوگ ایسا نہ کرنا۔ یا کم سے کم یہ کہتے کہ:- میرے لئے اپنے بیٹے کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد کرنا اسلامی قانون کے لحاظ

سے جرم ہے، اس لئے میں یہ کام نہیں کر سکتا۔

پھر یہ بات بھی غور طلب ہے کہ حضرت علی سے یہ دریافت کرنے والے ایک صحابی رسول (ص) حضرت جندب بن عبد اللہ تھے اگر باپ کا اپنے بیٹے کو اپنے بعد خلافت کے لئے نامزد کرنا اسلامی قانون کے خلاف ہوتا تو حضرت جندب خود ہی اس سلسلہ میں حضرت علی سے استفسار نہ کرتے۔

(عبد العلی فاروقی، تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، باب حضرت معاویہ، مطبوعہ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ، اگست 1992ء، ص 22)۔

باپ کے بعد بیٹے کی امامت و خلافت کے حوالہ سے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اہل تشیع کے عقیدہ کی رو سے تو یہ بات لازم و ملزوم ہے کہ باپ کے بعد بیٹا ہی حکم خداوندی کے باعث منصب امامت و خلافت پر فائز ہوتا ہے۔ لہذا باپ کے بعد بیٹے کی امامت و خلافت فی نفسہ قابل بحث قرار نہیں دی جاسکتی۔

اسی سلسلہ میں ممتاز عالم و مصنف جناب خالد مسعود، تلمیذ مفسر قرآن مولانا امین احسن اصلاحی فرماتے ہیں:-

”5- مدینہ میں اسلامی حکومت کے قیام کے ساتھ ہی مملکت اسلامیہ میں اسلامی شریعت کا نفاذ ہو گیا تھا۔ منصب قضا پر فائز لوگوں کا انتخاب اہل علم و تقویٰ میں سے ہوتا۔ پورے دور بنی امیہ میں اسلامی قانون نافذ رہا اور اس سے کوئی انحراف نہیں ہوا۔ لہذا اس دور میں حکومت کے ساتھ کفر و اسلام کے معرکے پیش آنے کا کوئی موقع نہ تھا۔ اگر شریعت سے انحراف کی کوئی صورت پیدا ہوئی ہوتی تو اموی دور کے دو تہائی عرصہ تک بڑے جلیل القدر صحابہ ابھی زندہ تھے۔ ان کا وجود اس بات کی ضمانت ہے کہ ان کے سامنے کسی حکومت سے کفر بواح کا صدور نہیں ہوا، ورنہ وہ اس کو ٹھنڈے پیٹوں برداشت نہ کرتے۔

6- حکومت میں باپ کے بعد بیٹے کا جانشین ہونا خلاف شرع نہیں۔ سیدنا عمر نے اپنی جانشینی کا فیصلہ کرنے والی کمیٹی میں حضرت عبد اللہ بن عمر کو بھی رکن نامزد کیا تھا، وہ مشورہ میں شریک تھے لیکن حضرت عمر کی ہدایت کے مطابق خلیفہ نہیں ہو سکتے تھے۔ یہ اس لئے نہیں کہ ایسا کرنا خلاف شرع ہوتا، بلکہ اس لئے کہ حضرت عمر کے بقول بار خلافت کی جوابدہی کے لئے خاندان بنی عدی میں سے تنہا حضرت عمر ہی کافی تھے۔ اسی طرح حضرت علی کی

جانشینی کے لئے ان کے صاحبزادے حضرت حسن کا انتخاب کیا گیا حالانکہ ان سے اہل تر اور زیادہ تجربہ کار معمر صحابہ موجود تھے۔

خاص واقعہ کربلا میں اس امر پر منور خین کا اتفاق ہے کہ حضرت حسین (رض) کے کوفہ جانے کے فیصلہ سے متعدد صحابہ نے اختلاف کیا۔ اس لئے نہیں کہ وہ خدا خواستہ اسلام کے ہی خواہ نہ تھے، بلکہ دین کے ان وفادار و جانثار خادموں کی نگاہ میں حقائق وہ نہیں تھے جو حضرت حسین کو بتائے گئے تھے۔

8۔ اصل صورت حال سے مطلع ہو کر حضرت حسین کا تین شرائط پیش کرنا بھی ایک تاریخی حقیقت ہے۔ اس اقدام کا صاف مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے اقدام کو کفر و اسلام کے معرکہ کی حیثیت نہیں دے رہے تھے بلکہ اب وہ اس غلط فہمی سے نکل آئے تھے جس میں مبتلا کئے گئے تھے۔ ورنہ کفر کے مقابل میں اسلام کے حق میں اٹھایا ہوا قدم واپس لینے کے کیا معنی؟

(ماہنامہ تدبیر لاہور، اگست 1992ء اقتباس از مقالہ جناب خالد مسعود بعنوان صدر اول کی تاریخ کے لئے چند رہنمائی نکات)۔

اسماء صحابہ کرام (رض) بیعت کنندگان امامت و خلافت یزید (60-64ھ) 56ھ میں یزید کی ولی عہدی کی بیعت کرنے والے ڈھائی سو سے زائد صحابہ کرام میں سے ڈیڑھ سو سے زائد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین زمانہ امامت و خلافت یزید (رجب 60- ربیع الاول 64ھ) میں موجود و بقید حیات تھے۔ اکابر قریش و بنی ہاشم سمیت ڈیڑھ سو سے زائد یہ جلیل القدر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جنہوں نے امامت و خلافت یزید کی بیعت کی اور اس کے خلاف کسی خروج میں حصہ نہیں لیا، ان کے اسماء گرامی بترتیب ہجائی درج ذیل ہیں۔

اصحاب بدر (رض)

- 1۔ ابواسید مالک بن ربیعہ انصاری ساعدی --- (م 60ھ)
- 2۔ ابوسلمہ سائب بن خالد انصاری خزرجی --- (م در خلافت عبدالملک)
- 3۔ ابو عبد اللہ جابر بن عتیک انصاری سلمی --- (م 71/61ھ)
- 4۔ ابو فراس ربیعہ بن کعب بن مالک سلمی --- (م 63ھ)

- 5- ابو نمله بن معاذ بن زراره انصاری--- (م در خلافت عبدالملک)
- 6- جابر بن عبدالله بن عمرو انصاری سلمی--- (م بعد وفات یزید 72هـ / 78هـ)-
- 7- شداد بن اوس بن ثابت انصاری--- (م 64/60هـ)
اصحاب بیعت رضوان (رض)
- 8- ابو هبله بن جرهم--- (م 75هـ)
- 9- ابو زمعه البلوی--- (م در خلافت یزید)
- 10- ابو عبدالله علقمه بن خالد--- (م 87هـ)
- 11- ثابت بن ضحاک انصاری خزرجی--- (م 64هـ)
- 12- سلمه بن عمرو بن الاکوع بن شن انصاری--- (م 74هـ)
- 13- عبدالله بن ابی حدرد اسلمی--- (م 70هـ)
- 14- عبدالله بن عمر فاروق عدوی قرشی (م 74هـ)
- 15- عبدالله بن مغفل المزنی--- (م 61هـ)
- 16- عبدالله بن یزید حصین انصاری--- (م بعد وفات یزید)
- 17- عمرو بن الاخطب الانصاری--- (چهار سال بعد وفات یزید)
- 18- فضاله بن عبید انصاری--- (م 69هـ و بروایت دیگر 60هـ آخر خلافت معاویه)
دیگر صحابه کرام رضی الله عنهم اجمعین
- 19- ابو امامه صدی بن عجلان الباهلی--- (م بعد وفات یزید)
- 20- ابو بشیر انصاری--- (م آخر خلافت یزید)
- 21- ابو سعید انصاری--- (م در خلافت عبدالملک)
- 22- ابو سعید بن المطلب--- (م 64هـ)
- 23- ابو سعید کیسان المقبری--- (م در خلافت ولید)
- 24- ابو سنان العبدی--- (م 91هـ) *
- 25- ابو عامر الاشعری--- (م در خلافت عبدالملک)
- 26- ابو عنبه الخولانی--- (م 108هـ)
- 27- ابو کاهل الانصاری--- (م در امارت حجاج بن یوسف)

- 28- ابویلی النابغه الجعدي --- (م بعد وفات یزید در خلافت ابن زبیر)
- 29- ابومالک اوهم بن مخزوم الباهلی --- (م در خلافت عبدالملک)
- 30- ارطاة بن زفر الزنی --- (م در خلافت عبدالملک)
- 31- ابو حسان اسماء بن خارج بن حصین الغزالی الکونی --- (م 65 هـ / مابعد)
- 32- ابو سلام الاسود بن بلال الحارثی الکونی --- (م در امارت حجاج 84 هـ)
- 33- ابو عمرو اسود بن یزید بن قیس النخعی --- (م 74 هـ)
- 34- اسید بن ظمیر بن رافع الانصاری الحارثی --- (م در خلافت عبدالملک)
- 35- اسیر (یا سیر) بن عمرو الکندی --- (م در خلافت یزید / مابعد)
- 36- انس بن مالک انصاری خزرجی --- (م در خلافت ولید)
- 37- براء بن عازب بن حارث الانصاری --- (م تقریباً 68 هـ)
- 38- بریده بن حصیب اسلمی --- (م در خلافت یزید)
- 39- بسر بن ارطاة ابو عبد الرحمن العامری القرشی --- (م در خلافت عبدالملک)
- 40- بشر بن عاصم بن سفیان البغفی --- (م تقریباً 100 هـ)
- 41- بشیر بن عمرو --- (م 85 هـ)
- 42- بلال بن حارث --- (م 60 هـ در خلافت یزید)
- 43- ثعلبه بن حکم اللیثی --- (م بعد 70 هـ)
- 44- جابر بن سمره بن جناده العامری --- (م 74 هـ)
- 45- جابر بن عبد الله قبلی --- (م 63 هـ)
- 46- جیر بن نفیر بن مالک ابو عبد الرحمن الحضرمی --- (م 80 هـ)
- 47- جرعد بن خویلد مدنی --- (م 63 هـ)
- 48- جناده بن ابی امیه الازدی --- (م 67 هـ)
- 49- جناده بن امیه بن مالک الدوسی --- (م بعد 64 هـ / 80 هـ)
- 50- جندب بن عبد الله بن سفیان البجلی --- (م 69 هـ)
- 51- (ابو سعد) حارث بن اوس بن مطی انصاری --- (م 94 هـ)
- 52- (ابو عائشه) حارث بن سوید التمیمی --- (م 72 هـ)

- 53- حارث بن عمرو بن غزیه الزنی --- (راوی حدیث حرمت متعده م 70 هـ)
- 54- (ابو واثقه) حارث بن عوف بن اسید لیثی --- (م 66 هـ)
- 55- حارث بن نفع بن مطی انصاری --- (هم نام شهید بدر م 64 هـ)
- 56- حارث بن بدر بن حصین التمیمی --- (م 64 هـ)
- 57- حصین بن الحر --- (م در امارت حجاج)
- 58- حصین بن نمیر السکونی الکندی --- (م در خلافت عبد الملك)
- 59- حمزه بن عمرو الاسلمی --- (م 61 هـ)
- 60- حیده بن معاویه القشیری --- (م در ولایت عراق بشر بن مروان)
- 61- (ابو شریح) خویلد بن عمرو کعبی الحزاعی --- (م 68 هـ)
- 62- خنابه بن کعب العبسی --- (م در خلافت یزید هـ)
- 63- (ابو عبد الله) نافع بن خدیج الحارثی --- (م 73 هـ)
- 64- زراره بن جزء بن عمرو الکلابی --- (م 74 هـ)
- 65- زمل بن عمرو العذری --- (م اواخر 64 هـ)
- 66- زهیر بن قیس البلوی --- (م 76 هـ)
- 67- زید بن ارقم انصاری خزرجی --- (م 68 هـ)
- 68- زید بن خالد الجعفی --- (م 68/72/78 هـ)
- 69- (ابو عبد الرحمن) سائب بن خباب مدنی --- (م 77 هـ)
- 70- سائب بن یزید الکندی --- (م 80/86/90 هـ)
- 71- (ابو عمرو) سعد بن ایاس الشیبانی --- (م 95 هـ)
- 72- سعد بن زید انصاری --- (م در خلافت عبد الملك)
- 73- سعد بن مالک بن سنان (ابو سعید) خد ری انصاری --- (م 74 هـ)
- 74- سعید بن نمران الحمدانی --- (م 70 هـ)
- 75- سفینه مولی سیده ام سلمه --- (م 70 هـ)
- 76- سلمه بن ابی سلمه مخزومی، فرزند ام المومنین ام سلمه (م در خلافت عبد الملك)
- 77- سمرة بن جناده عمرو بن جندب --- (م در خلافت عبد الملك)

- 78- شان بن سلمہ بن المحبق الحذلی --- (م در امارت حجاج)
 79- سندر بن ابی الاسود --- (م در خلافت عبد الملک)
 80- سنن بن واقد الظفری --- (م در خلافت یزید 61/60ھ)
 81- (ابو امامہ) سهل بن حنیف انصاری (م 100ھ) ان کے ہم نام ایک صحابی 38ھ میں
 ت ہوئے۔

- 82- سهل بن سعد بن مالک الساعدی --- (م 91ھ)
 83- شیبہ بن عثمان بن ابی طلحہ الحبحی --- (م 61ھ)
 84- ضحاک بن قیس الغمری --- (م 64ھ)
 85- (ابو عبد اللہ) طارق بن شہاب البجلی الانصاری --- (م 83ھ)
 86- (ابو الطفیل) عامر بن واثلہ لیشی --- (م تقریباً 100ھ)
 87- ابو مسیرہ عائذ بن عمرو الزنی --- (م در خلافت یزید)
 88- عبد اللہ بن ابی حدرد السلمی --- (م 71ھ)
 89- عبد اللہ بن بسر المازنی --- (م 96ھ)
 90- عبد اللہ بن شعبہ العذری --- (م 89ھ)
 91- عبد اللہ بن جعفر طیار بن ابی طالب الهاشمی القرشی --- (م 85ھ)
 92- عبد اللہ بن حارث بن جزء الزبیدی --- (م 86ھ)
 93- عبد اللہ بن حارث بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمی
 خواہر زادہ سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان --- (م بعد وفات یزید)
 94- عبد اللہ بن حازم السلمی --- (م 72ھ)
 95- عبد اللہ بن حوالہ الاردنی --- (م 80ھ)
 96- عبد اللہ بن خالد بن اسید الاموی --- (م در خلافت یزید)
 97- عبد اللہ بن زید بن عاصم انصاری --- (م 63ھ)
 98- عبد اللہ بن سائب الخزومی القاری --- (م 71ھ)
 99- عبد اللہ بن سعد انصاری --- (م 73ھ)
 100- عبد اللہ بن سندر الجذامی --- (م در خلافت عبد الملک)

- 101- عبدالله بن شهاد بن الحاد الليثي خواهر زاده ام المؤمنين سیده میمونہ
و خاله زاد عبدالله ابن عباس --- (م 81 هـ)
- 102- عبدالله بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي القرشي --- (م 78 هـ)
- 103- عبدالله بن عصام (یا عضاة) الاشعري --- (م بعد وفات یزید)
- 104- (ابو ادنی) عبدالله بن ملقمہ --- (م 87 هـ)
- 105- عبدالله بن عمرو بن العاص السهمي القرشي --- (م 69/68 هـ)
- 106- عبدالله بن فہم الاشعري --- (م 78 هـ)
- 107- (ابو فضالہ) عبدالله بن کعب انصاري --- (م 98/97 هـ)
- 108- عبدالله بن مغفل الانصاري --- (م 70 هـ)
- 109- عبدالله بن نوفل بن حارث بن عبد المطلب الهاشمي --- (م در خلافت عبد الملك)
- 110- عبدالله بن یزید اللوسی --- (م 68 هـ)
- 111- عبد الرحمن بن ابی بھرہ الجعفی --- (م در امارت حجاج یا بعد از او)
- 112- (ابو یحیی) عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعہ الحمیری --- (م 68 هـ)
- 113- عبد الرحمن بن زید بن خطاب العدوی القرشي --- (م 70 هـ)
- 114- (ابو عثمان) عبد الرحمن بن سہل النہدی --- (م 100/95 هـ)
- 115- عبد المطلب بن ربیعہ بن الحارث بن عبد المطلب الهاشمي --- (م 62 هـ)
- 116- عبید اللہ بن عباس بن عبد المطلب الهاشمي --- (م در خلافت یزید)
- 117- عبید اللہ بن عدی بن النخار بن عدی بن نوفل القرشي --- (م 82 هـ)
- 118- عتبہ بن عبد السلمي --- (م 87 هـ)
- 119- عثمان بن عبید اللہ التیمی برادر ملجہ بن عبید اللہ --- (م 74 هـ)
- 120- العداء بن خالد بن مہوزۃ العامری --- (م 102 هـ)
- 121- عدی بن حاتم الطائي --- (م 68 هـ)
- 122- العریاض بن ساریہ السلمي --- (م 75 هـ یا بعد)
- 123- عطیہ بن بسر المازنی --- (م 75 هـ)
- 124- (ابو ایمن) عفلان بن وھب الخولانی --- (م 82 هـ)

- 125- عقبه بن نافع الفهري --- (م 63 هـ)
- 126- ملقمه بن خالد الجزامي، عبدالله بن ابی اوفی --- (م 87 هـ)
- 127- ملقمه بن وقاص الليثي --- (م در خلافت عبدالملك)
- 128- عكراش بن ذؤيب --- (م در خلافت عبدالملك)
- 129- عمر بن ابی سلمه الخزومي فرزند ام المومنين ام سلمه (م در خلافت عبدالملك)
- 130- (ابو زيد) عمرو بن اخطب انصاري --- (م 62 هـ)
- 131- عمران بن ملحان، ابو رجاء الطاردي --- (م اوائل خلافت هشام)
- 132- (ابو سعيد) عمرو بن حريث الخزومي القرشي --- (م 85 هـ)
- 133- عمرو بن حزم بن زيد الانصاري --- (م 62 هـ)
- 134- عمرو بن سفیان البكائي --- (م در خلافت مروان هـ)
- 135- (ابو الاغور) عمرو بن سفیان بن عبدالشمس السلمي --- (م 75 هـ)
- 136- عمرو مرة بن عبس (م در خلافت عبدالملك / آخر خلافت معاوية)
- 137- (ابو عبدالله) عمرو بن ميمون الازدي --- (م 75 هـ)
- 138- (ابو عمرو) عوف بن مالك الجمحي --- (م 73 هـ)
- 139- (ابو بكر) قيس بن ثور السلولي --- (م در خلافت يزيد / بعد از ان)
- 140- الجلاج العامري --- (م در خلافت عبدالملك)
- 141- مالك بن اويس النفري --- (م 92 هـ)
- 142- مالك بن حويرث الليثي --- (م 94 هـ)
- 143- مالك بن عبدالله بن سنان الصنعيني --- (م در خلافت عبدالملك يا بعد)
- 144- مالك بن حيره بن خالد الكندي --- (م در خلافت مروان)
- 145- محمود بن ربيع الانصاري الاشلي --- (م 97 هـ)
- 146- محمود بن لبید بن رافع انصاري اشلي --- (م 96 هـ)
- 147- مروان بن الحكم الاموي القرشي --- (م 65 هـ)
- 148- مسلم بن مخلد انصاري --- (م 63 هـ)
- 149- مسلم بن عقبه المري --- (م 63 هـ)

- 150- مسور بن مخرمہ بن نوفل القرشی الازہری --- (م 64ھ)
 151- معاویہ بن حکم السلمی --- (م 107/100ھ)
 152- (ابو زرعہ) معبد بن خالد البجعی --- (م 72ھ)
 153- معبد بن یربوع مخزومی --- (م اوائل خلافت یزیدھ)
 154- (ابو یزید) معقل بن سنان النجفی --- (م اوائل 63ھ)
 155- (ابو عبد اللہ) معقل بن یسار الرزنی --- (م در خلافت یزیدھ)
 156- معن بن یزید السلمی --- (م در اوائل خلافت عبد الملکھ)
 157- (ابو کریم) مقدم بن معد یکرب الکندی --- (م 87ھ)
 158- مولہ بن کثیف بن حمل الضابی --- (م در خلافت یزیدھ)
 159- نعمان بن بشیر الانصاری --- (م 64ھ یا بعد ازاں)
 160- نوفل بن معاویہ الدیلمی --- (م در خلافت یزیدھ)
 161- واثلہ بن اسقع الکنتانی اللیشی --- (م 86/85ھ)
 162- الولید بن عبادہ بن صامت --- (م در خلافت عبد الملکھ)
 163- الولید بن عقبہ بن ابی معیط الاموی القرشی --- (م در خلافت یزیدھ)
 164- (ابو حمیفہ) وھب بن عبد اللہ العامری --- (م 64ھ)
 165- (ابو عبد الرحمن) ہلال بن حارث الرزنی --- (م در اوائل خلافت یزیدھ)
 (مذکورہ اسماء صحابہ و مزید تفصیلات کے لئے ملاحظہ ہو طبقات ابن سعد، الاصابہ فی تمییز الصحابہ لابن حجر العسقلانی، نیز تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید مؤلفہ محمود احمد عباسی، ص 1-63 بعد)۔

علامہ محمد عطاء اللہ ہندیاوی امیر تحریک دفاع صحابہ پاکستان، واقعہ کریمہ کے بعد بھی سینکڑوں صحابہ کرام اور لاکھوں تابعین و صالحین سمیت پورے عالم اسلام کے بیعت یزید برقرار رکھنے کے حوالے سے فرماتے ہیں:-

”یزید دشمنی میں حد سے زیادہ آگے بڑھنے والو کبھی خلوت میں بیٹھ کر غور کرو، اگر یزید واقعی واقعہ کریمہ کا ذمہ دار ہوتا تو یہ خیر القرون کے بہترین اور عشق رسول (ص) سے سرشار

لوگ سرکھٹ میدان میں آتے اور صدائے احتجاج بلند کرتے، یزید کی بیعت توڑ دیتے اور اس کے خلاف نفرت کا اظہار کرتے۔“

(علامہ محمد عطاء اللہ ہندیا لوی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص 204، المکتبۃ الحسینیہ، سرگودھا، بار سوم مئی 1995ء)۔

علامہ ہندیا لوی اسی سلسلہ میں مزید فرماتے ہیں:-

”ہاں سوچنے کا مقام یہ ہے کہ آج گئے گزرے دور کا مسلمان تو اتنا غیرت مند ہو کہ حادثہ کربلا کی ذمہ دار حکومت کو ایک لحظہ کے لئے بھی برداشت نہ کرے اور خیر القرون کا مسلمان اتنا بھی غیرت مند نہیں تھا جتنا آج کے دور کا مسلمان ہے۔

تو اس کا صاف مطلب یہ ہوا کہ جو لوگ حادثہ کربلا کا ذمہ دار یزید کو ٹھہراتے ہیں وہ لاشعوری طور پر اس وقت کے اصحاب رسول (ص) اور تابعین پر تبرکات دروازہ کھول رہے ہیں کہ ان میں ایمان اور عشق رسول کا جذبہ اور دینی غیرت اتنی بھی نہیں تھی جتنی ہم میں ہے۔ اہل سنت اس تصور سے بھی ہزار مرتبہ پناہ مانگتے ہیں، بلکہ اہل سنت یہ نظریہ رکھتے ہیں کہ پوری امت کا ایمان مل کر بھی کسی صحابی رسول (ص) کے ایمان کا ہم وزن نہیں ہو سکتا۔ وہ لوگ ہم سے کہیں زیادہ ایمان کی حرارت رکھنے والے، دین کی سربلندی و سرفرازی کے لئے قربانی کا جذبہ رکھنے والے عشق رسول (ص) سے سرشار اور باطل قوتوں سے جماؤ کا ولولہ رکھنے والے تھے۔ دینی غیرت ان کی گھٹی میں پڑی ہوئی تھی۔ باطل حکومت کی بیعت کا تصور بھی ان سے ممکن نہیں، مگر حادثہ کربلا پر یزید سے احتجاج نہ کرنے کی وجہ یہ تھی کہ وہ لوگ اچھی طرح جانتے تھے کہ اس شرمناک حادثہ اور خاندان علی کی دردناک شہادت کا ذمہ داری یزید بن معاویہ ہرگز نہیں ہے بلکہ کوفہ کے وہ بد معاش اور بد قماش ہیں جو اپنے آپ کو شیعیان علی کہلاتے تھے اور ہزاروں خطوط لکھ کر سیدنا حسین کو دھوکے اور فریب سے کوفہ بلایا اور پھر انتہائی جفاکاری اور کیننگی کا مظاہرہ کرتے ہوئے ان کو اور ان کے ساتھیوں کو شہید کر دیا اور اپنے خطوط ضائع کرنے کے لئے خیموں کو آگ لگادی اور مستورات کی بے حرمتی کی۔“

(علامہ محمد عطاء اللہ ہندیا لوی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص 205-206)۔

محققین اہل سنت کی کثیر تعداد کی رائے میں اہل تشیع کی جانب سے مذمت یزید کا اصل مقصد مذمت صحابہ ہے، لہذا اس سے سختی سے اجتناب کرنا چاہئے۔ اس سلسلہ میں درج ذیل بیان ملاحظہ ہونے۔

”محققین اہل سنت کا نقطہ نظر ہے کہ جو لوگ یزید کے بارے میں اچھے خیالات نہیں رکھتے وہ یا تو تاریخ کے ماہر نہیں یا وہ مخالف پروپیگنڈہ سے متاثر ہیں، اور اتنی بصیرت نہیں رکھتے کہ دشمنان صحابہ (رض) کی چالوں کو سمجھ سکیں، کیونکہ دشمن کو معلوم ہے کہ صحابہ کرام پر کھلم کھلا طعن و تشنیع اہل سنت برداشت نہیں کریں گے۔ اس لئے وہ یزید کو پہلا ہدف بناتے ہیں۔ وہ جانتے ہیں کہ اگر یزید کی برائی مسلم ہو گئی تو اس کو خلیفہ مقرر کرنے والے حضرت امیر معاویہ، اس کی سفارش کرنے والے حضرت مغیرہ بن شعبہ، اور یزید کی خلافت پر بیعت کرنے والے تمام صحابہ کرام کی برائی خود بخود دلوں میں بیٹھ جائے گی۔

پھر جس نے حضرت امیر معاویہ کو گورنر بنایا (یعنی حضرت عمر فاروق اعظم) اور جس نے انہیں گورنری پر برقرار رکھا (یعنی حضرت عثمان) ان کے خلاف بھی دلوں میں میل آئے گا۔ اور یوں رفتہ رفتہ تمام صحابہ رسول (ص) سے بغض پیدا ہو جائے گا، یا کم از کم ان سے وہ محبت نہیں رہے گی، جیسی ہونی چاہئے، اور یہی دشمنان صحابہ کا مقصد وحید ہے۔ کیونکہ حقیقت میں یزید کی برائی ان کا مقصد ہے ہی نہیں۔ بلکہ یزید کے ذریعے اور حوالے سے اس کو خلیفہ مقرر کرنے والے، اس کی خلافت کا مشورہ دینے والے، اس کی بیعت کرنے والے صحابہ کرام پر طعن کرنا ان کا اصلی مقصد ہے۔ وہ یزید کو قتل حسین میں ملوث کر کے اور اس کی بے انتہاء برائیاں بتا کر یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ دیکھو اتنے صحابہ میں کوئی بھی جرات مند اور غیرت مند نہیں تھا جو حسین کی مدد کرتا اور یزید جیسے آدمی کو خلافت سے اتارتا یا کم از کم اس کے خلاف لڑتے ہوئے حسین کی طرح اپنی جان ہی قربان کر دیتا۔ اس کے برخلاف اس وقت کے تمام بڑے بڑے صحابہ مثلاً عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس، انس بن مالک، جابر بن عبداللہ غرض وہ تمام صحابہ جو اس وقت موجود تھے، وہ سبھی یہ ساری خلاف شرع باتیں گوارا کرتے رہے۔

غرض وہ یہ بتانا چاہتے ہیں کہ صحابہ کرام آج کل کے حریت پسندوں اور آمریت کے دشمنوں سے بھی گئے گزرے تھے، کیونکہ آج بھی آمروں کو ہٹانے کے لئے بہت سے لوگ

اپنی جانیں قربان کر دیتے ہیں، مگر ان صحابہ کرام سے کچھ بھی نہ ہو سکا۔ یہی وجہ ہے کہ جو علمائے کرام دشمن کی اس چال کو سمجھتے ہیں وہ ان کے پروپیگنڈے سے متاثر نہیں ہوتے، لیکن جو اس گمراہی میں نہیں جاتے اور سنی سنائی باتوں پر عمل کرتے ہیں، ان سے ایسا سو سرزد ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو صحابہ کرام کی سچی محبت عنایت فرمائے، کیونکہ ان کی محبت جزو ایمان ہے، اور دشمنان صحابہ کی چالوں کو سمجھنے اور انکے غلط پروپیگنڈے سے بچنے کی توفیق عطاء فرمائے۔ آمین ثم آمین۔“

(مسلم معاشرے پر شیعیت کے مخفی اثرات، ص 107-108، ناشر مجلس تحفظ ماموس صحابہ دہلی پاکستان)۔

اس موقف کی تائید کہ مذمت یزید کا اصل مقصد مذمت اکابر صحابہ ہے، امام خمینی کے اس بیان سے بخوبی ہو جاتی ہے:-

”آنچه تاکنون با مسلمانان رسیده آثار روز سقیفه باید شمرده“۔

(امام خمینی، کشف اسرار، مطبوعہ ایران، 1363ھ، ص 171)۔

ترجمہ:- آج تک مسلمانوں پر جو کچھ مصیبت آئی ہے اس کو سقیفہ (بنی ساعدہ میں بیعت ابوبکر) کے اثرات و نتائج میں سے شمار کرنا چاہئے۔

اسی حوالہ سے امام خمینی مجالس حسین میں غلط رسومات کو غلط قرار دینے کے باوجود ان مجالس کی حمایت میں فرماتے ہیں:-

”و اگر این تائیس که از تائیسات بزرگ دینی است نبود، تاکنون از دین حقیقی که مذهب شیعه است اثری بجا نمانده بود۔ و مذہب ہای باطل کہ شالوده اش از سقیفہ بنی ساعدہ رخنہ شد، و بنیانش برانہدام اساس دین بود جای گیر حق شدہ بود“۔

(امام خمینی، کشف اسرار، ص 219-220، طبع ایران، 15 ربیع الثانی 1363ھ)۔

ترجمہ:- اور اگر یہ بنیادی ادارہ (سلسلہ مجالس) جو کہ عظیم دینی تائیسات میں سے ہے نہ ہوتا تو اب تک اس دین حقیقی یعنی مذہب شیعہ کا نام و نشان بھی باقی نہ رہ پاتا۔ اور باطل مذاہب و مسالک جن کی بنیاد سقیفہ بنی ساعدہ میں (بیعت امامت و خلافت ابوبکر کے ذریعے) رکھی گئی اور جس کی عمارت دین کی بنیادیں مسمار کر کے کھڑی کی گئی تھی، حق (یعنی مذہب شیعہ) کی جگہ لے لیتے۔

علاوہ ازیں امام خمینی "مخالفت ہای ابو بکر بانص قرآن" (کشف اسرار، ص 144)۔
 اور "مخالفت عمر باقرآن خدا" (کشف اسرار، ص 147) جیسے عنوانات باندھنے کے علاوہ
 سیدنا عثمان و معاویہ کو یزید کے ہمراہ ظالم و مجرم قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:-
 "ماخذائے راستش میکنیم و میشناسیم کہ کار ہالیش براساس عقل پائیدار و بخلاف گفتہ
 عقل ہیج کارے کمند۔ نہ آن خدائے کہ بنائے مرتفع از خدا پرستی و عدالت و دینداری بناء
 کند و خود بخوابی آں بکوشد و یزید و معاویہ و عثمان و ازیں قبیل چپاولچی ہائے دیگر بمردم امارت
 دہد۔"

(خمینی، کشف اسرار، ایران، 1363ھ، ص 135)۔

ترجمہ:- ہم ایسے خدا کی پرستش کرتے اور اسے مانتے ہیں جس کے سارے کام عقل
 کی اساس پر پائیدار ہیں اور جو عقل کے منافی کوئی کام نہیں کرتا۔ نہ کہ ایسے خدا کو جو خدا
 پرستی و عدل و دینداری کی ایک عالی شان عمارت تعمیر کرائے اور خود ہی اس کی بربادی کی
 کوشش کرے اور یزید و معاویہ عثمان جیسے غارت گردوں، لیروں کے سپرد لوگوں کی امارت و
 خلافت کر دے۔

مفکر ایران ڈاکٹر علی شریعتی اپنی تمام تر روشن فکری اور یورپ میں اعلیٰ تعلیم و تربیت
 کے باوجود امام خمینی جیسے روایتی شیعہ علماء کی طرح اس بات کو دہراتے ہیں۔ سیدنا علی سے
 منسوب خالص شیعیت کو "تشیع علوی" اور صفوی بادشاہوں سے منسوب سرکاری درباری
 شیعیت کو "تشیع صفوی" کا نام دیتے ہوئے ان دونوں کا فرق واضح کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ
 تشیع صفوی میں ابو بکر کے بجائے عمر کو زیادہ ناپسند کیا جاتا ہے۔ جبکہ علوی تشیع میں ابو بکر اصل
 فساد کی جڑ ہیں اور عمران کی برائیوں میں سے ایک برائی ہیں۔

"تشیع علوی ابو بکر را شخص اول خلافت می داند و عمر را سب سے سیئات الی بکری
 شمارد"۔ (دکتر علی شریعتی، تشیع علوی و تشیع صفوی طبع ایران، ص 101، حاشیہ 1)۔

ترجمہ:- علوی تشیع ابو بکر کو (غضب شدہ) خلافت کا شخص اول سمجھتا ہے اور عمر کو ابو بکر
 کی برائیوں میں سے ایک برائی سمجھتا ہے (کیونکہ ابو بکر نے عمر کو امام و خلیفہ نامزد کیا تھا)۔

ڈاکٹر علی شریعتی کا درج ذیل بیان بھی اسی حوالہ سے قابل اندراج ہے:-

"از امام صادق ی پر سند۔ علت چہ بود کہ نہ علی (ع) در خلافت موفق بود و نہ عثمان، در

حالیکہ ابوبکر و عمر ہر دو دریں کار توفیق بدست آور دند؟۔

امام پانچویں داد کہ از نظری تحلیل اجتنائی بسیار عمیق است۔

علی یکسرہ بر حق می رفت و حق صریح و قاطع۔ و عثمان یکسرہ بر باطل می رفت و باطل صریح و قطعی۔ امام شیعین اس دو بہم در آمیختہ و پیش رفتند۔

(دکتر علی شریعتی، قاسطین، مارقین، ناکشین، ص 83، تہران، انتشارات قلم، آبانہ

1358، چاپ دوم)۔

ترجمہ :- امام (جعفر) صادق سے پوچھا گیا کہ کیا وجہ ہے کہ نہ علی (ع) بحیثیت خلیفہ کامیاب رہے اور نہ عثمان، جبکہ ابوبکر و عمرو دونوں اس کار خلافت میں پوری طرح کامیاب رہے؟ امام نے ایسا جواب دیا جو معاشرتی تجزیہ کے لحاظ سے بہت گہرائی کا حامل ہے:-

علی قطعی اور صریح حق کی راہ پر گامزن رہے۔ عثمان قطعی اور صریح باطل کی راہ پر گامزن رہے، جبکہ شیخین (ابوبکر و عمر) نے ان دونوں (حق و باطل) کو ملا جلا کر کام چلایا اور کامیاب رہے۔

سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و دیگر صحابہ کرام کے بارے میں ان اقتباسات کے بعد اہل تشیع خود اپنے مخصوص تصور اہل بیت کے مطابق محترم آئمہ شیعہ کے بارے میں جو عجیب و غریب نقطہ نظر رکھتے ہیں، اس کی ایک افسوس ناک مثال امام خمینی کا درج ذیل بیان ہے، جس میں خلیفہ علی کے قاضی القضاہ قاضی شریح کا تعارف کراتے ہوئے امام خمینی اسے جھوٹا اور خوشامدی قرار دیتے ہیں:-

”وكان شريح هذا قد شغل منصب القضاء قرابة خمسين عاما، وكان متملقا- لمعاوية، يمدحه و يثنى عليه، و يقول فيه ماليس له باهل، وكان موقفه هداما- لما تبنيه حكومة امير المؤمنين (ع)، الا ان عليا- لم يستطع عزله لان من قبله قد نصبه، ولم يكن عزله بسبب ذلك في متناول امير المؤمنين الا انه اكتفى بمراقبته وردعه عن الوقوع فيما يخالف تعاليم الشرع“۔ (روح الله الخميني، الحكومة الاسلامية، ص 74)۔

ترجمہ :- اور یہ (قاضی) شریح تقریباً پچاس سال تک منصب قضاء پر فائز رہے اور وہ معاویہ کی خوشامد کرنے والے تھے، ان کی مدح و ثناء کرتے رہتے تھے، اور ان کی تعریف میں

ایسی باتیں کہتے تھے جن کے وہ اہل نہ تھے۔ ان کا طرز عمل ان بنیادوں کو منہدم کرنے والا تھا جن پر امیر المؤمنین (ع) کی حکومت قائم تھی۔ مگر علی انہیں معزول نہ کر سکے، کیونکہ ان سے پہلے والے خلیفہ انہیں مقرر کر گئے تھے اور اس وجہ سے انہیں معزول کرنا امیر المؤمنین کی طاقت سے باہر تھا، چنانچہ انہوں نے اسی بات پر اکتفاء کر لیا کہ اس پر نظر رکھیں اور اسے شریعت کی تعلیمات کے خلاف جانے سے روکتے رہیں۔

اگرچہ اس وقت امام خمینی کے اس بیان پر تبصرہ مقصود نہیں، مگر قارئین کے غور و فکر کے لئے اتنا اشارہ ناگزیر ہے کہ عصر جدید میں شیعہ فرقہ اثنا عشریہ کے عظیم ترین قائد امام خمینی کے اس بیان کے مطابق اہل تشیع کے امام اول و خلیفہ بلا فصل پیکر علم و شجاعت علی شیر خدا نے باختیار امام و خلیفہ ہوتے ہوئے لاکھوں مربع میل پر محیط عالم اسلام کے لئے ایسا چیف جسٹس (قاضی القضاة) برقرار رکھا جو خوشامدی، جھوٹی تعریف کرنے والا اور سیدنا علی کی امامت و خلافت کی بنیادیں منہدم کرنے والا تھا اور اس کی تمام تر خرابیوں کے باوجود وہ اسے مجبوراً برداشت کرتے رہے، کیونکہ پہلے خلفاء انہیں مقرر کر گئے تھے (یعنی چہ؟)۔ چنانچہ علی نے پورے عالم اسلام کو انصاف مہیا فراہم کرنے کے ذمہ دار اس جھوٹے اور خوشامدی قاضی پر نظر رکھنے اور اسے تعلیمات شریعت کے خلاف جانے سے روکنے پر اکتفا کیا۔ امام خمینی کے اس بیان کی رو سے غیر مسلم محققین و مؤرخین کے نزدیک سیدنا علی شیر خدا کے پانچ سلسلہ باختیار دور امامت و خلافت، ان کی بحیثیت امام و خلیفہ اہلیت و کارکردگی اور جھوٹے، خوشامدی قاضی القضاة کے تحت عدل و انصاف کی صورت حال نیز شیعہ تصور امامت و خلافت و حکومت اسلامیہ کی جو مایوس کن صورت حال سامنے آتی ہے اور اکابر اہل تشیع کے ہاتھوں سیدنا علی کی حیثیت جس قدر مجروح قرار پاتی ہے اس کا تصور بھی محال ہے۔ اور سیدنا علی اور ان کے قاضی کی شان میں اس قسم کی گستاخی کا تصور بھی علماء و مشائخ اہل سنت والجماعت پر لرزہ طاری کر دیتا ہے، جس کو امام خمینی بلا تکلف بیان فرما رہے ہیں۔ واللہ وانا الیہ راجعون۔

اسی سلسلہ کلام میں یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ امام خمینی، قاضی شریع کو جس معاویہ (رض) کی خوشامدی اور جھوٹی تعریف کا مجرم قرار دے رہے ہیں، انہی معاویہ (رض) کے ساتھ اہل تشیع کے دوسرے امام معصوم سیدنا حسن نے صلح کر کے خلافت ان کے سپرد

کردی جس پر امام خمینی سے صدیوں پہلے (41ھ) شیعان علی میں سے ایک عظیم قائد سلیمان بن مرد نے شیعان کوفہ کے ایک بہت بڑے گروہ کی ترجمانی کرتے ہوئے سیدنا حسن کی شان میں ایسی گستاخی کی جس کا تصور بھی اہل سنت کے لئے محال ہے، حتیٰ کہ شیعان کوفہ میں سے ایک گروہ نے امام حسن پر قاتلانہ حملہ کر کے انہیں زخمی بھی فرمادیا۔ اس حوالہ سے ڈاکٹر موسیٰ موسوی لکھتے ہیں:-

”امام کو اپنے والد کے بہت سے ساتھیوں کی جانب سے جو صلح نہیں چاہتے تھے کھلی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا تھا۔ یہاں تک کہ سلیمان بن مرد نے جو کہ امام علی کے بڑے حامیوں میں سے تھے، امام حسن کو یہ کہہ کر مخاطب کیا۔

السلام علیک یا مذل المؤمنین! (السلام علیک امومنون کو ذلیل کرنے والے)۔
اس صلح کے مخالفین متشدد اور طاقتور تھے۔ امام کو ان کی جانب سے بہت کچھ برداشت کرنا پڑا، لیکن اس سب کچھ نے امام کو کمزوری دکھانے پر مائل نہیں کیا بلکہ انہوں نے اس مخالفت کا بہادری کی طرح مقابلہ کیا۔“

(ڈاکٹر موسیٰ موسوی، اشیعہ و التصحیح، اردو ترجمہ بعنوان اصلاح شیعہ، از ابو مسعود آل امام، مطبوعہ پاکستان فروری 1990ء، ص 99، باب تقیہ)۔

قرن اول کے عظیم شیعہ قائد سلیمان بن مرد کے امام حسن کی شان میں اس گستاخانہ کلام، نیز بیخ ابلاغہ میں درج خطبات علی در مذمت شیعان کوفہ اور بعد ازاں سیدنا حسین سے شیعان کوفہ کی غداری و بے وفائی سے قرون اولیٰ کے اہل تشیع کی جو افسوس ناک تصویر سامنے آتی ہے، اس سے عصر جدید میں بھی امام خمینی جیسے اکابر اہل تشیع کا سیدنا علی کے بارے میں مذکورہ منفی رویہ سمجھنا آسان تر ہو جاتا ہے۔ فن شاء ذکرہ۔

سیدنا ابوبکر و عمرو عثمان و علی رضی اللہ عنہم کے بارے میں مذکورہ بیانات کے علاوہ امام خمینی اہل تشیع کی ترجمانی کرتے ہوئے مزید برآں مقام انبیاء و مرسلین کو مقام ائمہ شیعہ سے کم تر قرار دیتے ہیں:-

”فان للامام مقاما محمودا ودرجة سامية وخلافة تكوينية تخضع لولايتها وسيطرتها جميع ذرات هذا الكون۔ وان من ضروريات مذهبنا ان لا نعتنا مقاما لا يبلغه ملك مقرب ولا نبي مرسل۔“

«الخمینی» الحکومة الاسلامیة «الحركة الاسلامیة فی ایران» ص 32۔
ترجمہ:- یقیناً امام کو مقام محمود، اعلیٰ مرتبہ اور ایسی تکوینی خلافت حاصل ہے جس کی ولایت و اقتدار کے سامنے کائنات کا ذرہ ذرہ سرنگون ہے۔ اور ہمارے مذہب کے ضروری عقائد میں سے یہ بھی ہے کہ ہمارے ائمہ کا وہ مقام و مرتبہ ہے جس تک نہ کوئی نبی مرسل پہنچ سکا ہے نہ کوئی مقرب فرشتہ۔

نیز امام خمینی بارہویں اثنا عشری امام مہدی کے مقام و مرتبہ کے سلسلے میں فرماتے ہیں:-
«ان الانبیاء لم یوفقوا فی تنفیذ اغراضهم فیبعث اللہ شخصاً فی آخر الزمان لینفذ مواضع الانبیاء»۔

(مختارات من اقوال الامام الخمینی 113/2 مترجم محمد جواد المہری، وزارة الارشاد الاسلامی، تہران 1402ھ-ق)۔
ترجمہ:- انبیاء کو اپنے مقاصد کو عملی جامہ پہنانے کی توفیق نہ دی گئی۔ پس آخری زمانہ میں اللہ ایک شخص کو بھیجے گا تاکہ وہ انبیاء کے مقاصد کو عملی جامہ پہناوے۔
امام خمینی مزید فرماتے ہیں:-

”مہدویت پر اعتقاد:

جو نبی بھی آئے وہ انصاف کے نفاذ کے لئے آئے۔ ان کا مقصد بھی یہی تھا کہ تمام دنیا میں انصاف کا نفاذ کریں لیکن وہ کامیاب نہ ہوئے۔ یہاں تک کہ ختم المرسلین (ص) جو انسان کی اصلاح کے لئے آئے تھے اور انصاف کا نفاذ کرنے کے لئے آئے تھے۔ انسان کی تربیت کے لئے آئے تھے لیکن وہ اپنے زمانے میں کامیاب نہیں ہوئے۔ وہ آدمی جو اس معنی میں کامیاب ہو گا اور تمام دنیا میں انصاف کو نافذ کرے گا، وہ بھی اس انصاف کو نہیں جسے عام لوگ انصاف سمجھتے ہیں کہ زمین میں انصاف کا معاملہ صرف لوگوں کی فلاح و بہبود کے لئے ہو، بلکہ یہ انصاف انسانیت کے تمام مراتب میں ہو۔ وہ چیز جس میں انبیاء کامیاب نہیں ہوئے باوجود اس کے کہ وہ اس خدمت کے لئے آئے تھے۔ خدائے تبارک و تعالیٰ نے ان (حضرت ولی عصر۔ ارواحنا لہ الفداء) کا ذخیرہ کیا ہے۔ ان ہی معنی میں جس کی تمام غیوں کو آرزو تھی، لیکن رکاوٹوں کی وجہ سے وہ ان کو نافذ نہ کر سکے۔ تمام اولیاء کی یہ آرزو تھی لیکن وہ بھی نافذ کرنے میں کامیاب نہ ہو سکے۔ وہ اس بزرگوار کے ہاتھوں نافذ ہو جائے۔ لہذا

اس معنی میں (حضرت صاحب۔ ارواحنا للہ) کا جشن میلاد مسلمانوں کے لئے سب سے بڑی عید ہے۔ صرف مسلمانوں کے لئے ہی نہیں بلکہ انسان کے لئے بھی سب سے بڑی عید ہے۔“

(پندرہ شعبان 1400ھ کے موقع پر تقریر بحوالہ کتابچہ اتحاد و یک جہتی امام خمینی کی نظر میں ”شائع کردہ خانہ فرهنگ جمهوری اسلامی ایران“ ملتان، ص 15-16)۔

اکابر اہل تشیع کے ان افکار و بیانات سے بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ معاملہ صرف تنقید یزید تک محدود نہیں رہ پاتا بلکہ اس کے بعد بدرجہ سیدنا معاویہ و عثمان و عمرو ابو بکر تک اور دوسری طرف سیدنا حسن و علی حتیٰ کہ انبیاء و مرسلین تک جا پہنچتا ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)

عزیز و میزبان رسول (ص) سیدنا ابو ایوب انصاری (رض) کے مزار مبارک واقع قسطنطنیہ (استانبول، ترکیہ) پر درج ذیل کتبہ نصب ہے، جس میں آپ کا نام و نسب، مختصر احوال، سن ہاون میں یزید بن معاویہ کے زیر قیادت شہر قیصر (قسطنطنیہ) پر حملہ آور ہلکان نبوت مغفرت یافتہ اول لشکر مجاہدین اسلام میں آپ کی شمولیت و وصیت و تدفین کا تذکرہ ہے۔

ابو ایوب الانصاری

(ہذہ کنیتہ)

واسمہ خالد بن زید بن کلیب بن ثعلبہ بن عبد عوف بن غنم بن مالک بن النجار، واسمہ النجار، تمیم اللہ بن ثعلبہ بن عمرو بن الخزرج الاکبر ابو ایوب الانصاری الخزرجی۔ وامہ ہند بنت سعید بن عمرو بن امری القیس بن مالک بن ثعلبہ بن کعب بن الخزرج۔ وهو مشہور بکنیتہ (ابو ایوب الانصاری)۔

شهد العقبة و بدر ا- واحدا- والمشاہد کلہا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ولما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المدینۃ مهاجرا، نزل علیہ و اقام عنده حتی بنی حجرہ

و مسجده و انتقل اليها۔

وتوفي ابو ايوب الانصاري سنة اثنتين و خمسين هجرية
وكان في جيش يزيد بن معاوية بحصار القسطنطينية
فمرض ابو ايوب فعاده يزيد فقال له۔ ما حاجتك ؟ فقال ابو
ايوب۔ حاجتي اذا انامت فاركب ثم اسغ في ارض العدو
ما وجدت مساغا۔ فادفني ثم ارجع۔ فتوفي ففعل الجيش
ذلك و دفنوه بالقرب من القسطنطين۔ فهذا قبره رضي الله
عنه۔

(نقل من كتاب "اسد الغابة في معرفة الصحابة لابن الاثير
الجزري)۔

(تصویر کتبہ و مذکورہ عربی عبارت کے لئے ملاحظہ ہو۔ "اموی خلافت کے بارے میں غلط
فہمیوں کا ازالہ" ماخوذ از "اظہار حقیقت" مؤلفہ مولانا محمد اسحاق صدیقی ندوی، ناشر مولانا
عبدالرحمن، کراچی، اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن، اشاعت دوم، رمضان 1414ھ)۔

ترجمہ:۔ ابو ایوب الانصاری

(یہ ان کی کنیت ہے)۔

"اور ان کا نام خالد بن زید بن کلیب بن مہلبہ بن عبد عوف بن غنم بن مالک بن النجار
ہے جن کا نام ہے نجار تمیم اللہ بن مہلبہ بن عمرو بن الخرزج الاکبر۔ ابو ایوب الانصاری
الخرزجی۔

اور ان کی والدہ ہیں، ہند بنت سعید بن عمرو بن امری القیس بن مالک بن مہلبہ بن کعب
بن الخرزج۔ اور آپ اپنی کنیت ابو ایوب انصاری سے مشہور ہیں۔

آپ بیعت عقبہ نیز بدر واحد و دیگر تمام غزوات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
ہمراہ موجود تھے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کر کے مدینہ آئے تو آپ کے پاس
نزول و قیام فرمایا۔ یہاں تک کہ اپنی مسجد و حجرات کی تعمیر فرمائی اور پھر وہاں منتقل ہو گئے۔

اور ابو ایوب نے سن باون ہجری میں وفات پائی۔ آپ یزید بن معاویہ کے اس لشکر میں

شامل تھے جس نے قسطنطنیہ کا محاصرہ کر رکھا تھا۔ پس آپ بیمار ہوئے تو یزید آپ کی عیادت کے لئے آیا، پس وہ کہنے لگا آپ کی کوئی خواہش ہو تو فرمائیے؟ تو ابو ایوب نے فرمایا: جب میں وفات پا جاؤں تو (میرے جسد کے ہمراہ) سوار ہو جاؤ اور پھر دشمن کی سرزمین میں جہاں تک راستہ پاسکو آگے بڑھو اور وہاں مجھے دفن کرو۔ پھر واپس لوٹ آؤ۔ پھر آپ وفات پا گئے تو لشکر نے ایسا ہی کیا، اور انہیں قسطنطنیہ کے قریب دفن کیا۔

پس یہ آپ رضی اللہ عنہ کی قبر ہے۔

(منقول از کتاب "اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ" لابن الاثیر الجزری)۔

3۔ واقعہ حرہ

واقعہ کر بلا (محرم 61ھ) کے تقریباً تین سال بعد (اواخر 63ھ) اہل مدینہ کی کثیر تعداد نے یزید کی بیعت توڑ کر سیدنا عبداللہ بن زبیر کے حامی جناب عبداللہ بن مطیع کی حمایت کر دی، جس پر یزید نے عمر رسیدہ صحابی رسول (ص) مسلم بن عقبہ (رض) کی قیادت میں ایک لشکر بھیجا جس نے یزید کی ہدایت کے مطابق تین روز تک بیعت شکنوں کو مہلت دی مگر جب انہوں نے اطاعت کی بجائے جنگ پر آمادگی ظاہر کی تو مسلم بن عقبہ کے زیر قیادت فوج نے باغیوں کے خلاف ایکشن کر کے قابو پالیا، یہی واقعہ، واقعہ حرہ کے نام سے مشہور ہے۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو الکامل لابن الاثیر ج 4، ص 45-48 الخ)۔

اہل مدینہ کے ایک طبقہ کی یزید کے خلاف بغاوت کا حیرت انگیز پہلو یہ ہے کہ سیدنا عبداللہ بن جعفر طیار، سیدنا علی زین العابدین، سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ، سیدنا محمد الباقر اور سیدنا عبداللہ بن عمر سمیت اکثر اکابر قریش و بنی ہاشم نے بیعت یزید کو سختی سے برقرار رکھا۔ اور باغیوں کا ساتھ دینے سے انکار کر دیا۔

۱۔ برادر حسنین سیدنا محمد بن علی (ابن الحنفیہ) الهاشمی القرشی (م 81ھ مدینہ) برادر حسنین سیدنا محمد بن علی (ابن الحنفیہ) امام شیعہ فرقہ کیسانیہ سے جب عبداللہ بن مطیع نے بیعت یزید توڑنے کا مطالبہ کیا اور اس سلسلہ میں یزید کے فاسق و فاجر ہونے کی دلیل دی تو آپ نے بیعت توڑنے سے انکار کرتے ہوئے یزید کے فسق و فجور کی تردید ان الفاظ میں فرمائی۔

”وقد حضرته واقمت عنده فرايته مواظبا على الصلاة متحريا للمخير يسئال عن الفقه ملازما للسنة“۔

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ ج 4، ص 243)۔

ترجمہ:- میں اس (یزید) کے پاس گیا ہوں اور اس کے ہاں مقیم رہا ہوں۔ پس میں نے اسے نماز کا پابند، کار خیر میں سرگرم، فقہ پر گفتگو کرنے والا اور پابند سنت پایا ہے۔

علامہ ابن کثیر، سیدنا ابن الحنفیہ کے بارے میں واقعہ حرہ کے حوالہ سے یہ بھی لکھتے

ہیں:-

”وكذا لك لم يخلع يزيد احد من بنى عبدالمطلب۔ وسئل محمد بن الحنفية في ذلك فامتنع من ذلك اشد الامتناع وناظرهم وجادلهم في يزيد ورد عليهم ما اتهموه من شرب الخمر وتركه بعض الصلاة۔“

(ابن كثير 'البداية والنهاية' ج ۵ ص ۱۲۱)۔

ترجمہ :- اور اسی طرح بنو عبدالمطلب میں سے بھی کسی نے يزيد کی بیعت نہ توڑی۔ اور محمد بن حنفیہ سے اس (بیعت يزيد توڑنے کے) معاملے میں درخواست کی گئی تو انہوں نے سختی سے انکار کر دیا اور ان (باغیوں) سے يزيد کے بارے میں بحث و مجادلہ کیا اور انہوں نے يزيد پر شراب نوشی اور بعض نمازوں کے قضاء کر دینے کے جو الزامات لگائے تھے ان کو مسترد کرتے ہوئے يزيد کی صفائی میں دلائل دیئے۔

پیکر علم و شجاعت سیدنا ابن الحنفیہ اپنی والدہ سیدہ حنفیہ (خولہ بنت جعفر) کی نسبت سے ابن الحنفیہ مشہور ہیں اور انہوں نے اپنے بھائی سیدنا حسین کو مدینہ سے مکہ آکر کوفیوں کے بھروسے پر خروج سے منع فرمایا:-

”فادرک حسینا۔ بمکة فاعلمه ان الخروج ليس له برای يومه هذا۔ فابی الحسين ان یقبل‘ فحبس محمد بن الحنفية ولده فلم یبعث احدا۔ منهم حتی وجدالحسين فی نفسه علی محمد وقال: ترغب بولدک عن موضع اصاب فيه؟ فقال: وما حاجتی الی ان تصاب ویصابون معک‘ وان کانت مصیبتک اعظم عندنا منهم۔“

(ابن كثير 'البداية والنهاية' ج ۵ ص ۱۶۵)۔

ترجمہ :- پس ابن الحنفیہ مکہ میں حسین کے پاس پہنچ گئے اور ان سے کہا کہ ان کی رائے میں اس وقت (اہل کوفہ کے بھروسے پر) خروج کا خیال بالکل مناسب نہیں ہے۔ حسین نے یہ رائے قبول نہ فرمائی۔ پس محمد بن حنفیہ نے اپنی اولاد کو روک دیا اور ان میں سے کسی کو بھی ان کے ساتھ نہ بھیجا۔ جس پر حسین کو دل میں محمد (ابن الحنفیہ) پر رنج ہوا اور فرمانے لگے: تم اپنی اولاد کو میری جان سے زیادہ عزیز رکھ رہے ہو؟ آپ نے جواب دیا کہ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آپ اور آپ کے ساتھ وہ بھی کیوں مصیبت میں پڑیں۔ اگرچہ یہ بھی حقیقت ہے کہ آپ کی مصیبت میرے لئے ان کی مصیبت سے زیادہ باعث رنج ہے۔

2- سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار الحاشمی القرشی (م 85ھ، مدینہ)۔

سیدنا حسن و حسین کے چچا زاد اور بہنوئی (شوہر سیدہ زینب) صحابی رسول سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار کی صاحبزادی اور سیدہ زینب کی سوتیلی بیٹی سیدہ ام محمد زوجہ یزید تھیں (معمروہ الانساب لابن حزم، ص 62)۔ سیدنا عبد اللہ بن جعفر نے بھی سیدنا عبد اللہ بن عباس و ابن الخنفیہ وغیرہ اکابر قریش و بنی ہاشم کی طرح ابتداء ہی میں یزید کی بیعت کر لی تھی۔ ان کے بارے میں روایت ہے:-

”دخل عبدالله بن جعفر على يزيد فقال: كم كان ابي يعطيك في كل سنة قال الف الف قال فاني اضعفها لك - فقال ابن جعفر: فداك ابي و امي ووالله ما قلتها لاحد قبلك فقال: قد اضعفها لك - فقيل: اتعطيه اربعة آلاف الف؟ فقال نعم انه يفرق ماله فاعطائي اياه اعطائي لاهل المدينة“۔

(البلاذری، انساب الاشراف، الجزء الرابع والقسم الثاني، طبع يروشلم، ص 1، بروایت المدائنی)۔

ترجمہ:- عبد اللہ بن جعفر یزید کے پاس آئے تو اس نے پوچھا میرے والد آپ کو سالانہ کیا دیا کرتے تھے۔ انہوں نے فرمایا: دس لاکھ۔ یزید کہنے لگا میں نے آپ کے لئے اسے دوگنا کیا تو ابن جعفر نے فرمایا:- میرے ماں باپ تجھ پر قربان ہوں اور بخدا میں نے یہ جملہ تجھ سے پہلے کسی کے لئے نہیں کہا۔

پس یزید کہنے لگا۔ میں نے آپ کی خاطر اس کو اور بھی دوگنا کر دیا۔ (خازن کی طرف سے) عرض کیا گیا، کیا آپ ان کو چالیس لاکھ سالانہ دیا کریں گے؟ تو اس نے کہا ہاں، کیونکہ یہ اپنا مال تقسیم کر دیتے ہیں۔ میرے ان کو عطا کرنے کا مطلب تمام اہل مدینہ کو عطاء کرنا ہے۔

اسی موقع پر خراسان سے مل و اسباب سے لدے ہوئے بہت سے دو کوہانی اونٹ یزید کے پاس دمشق آئے تو روایت کے مطابق سیدنا عبد اللہ بن جعفر نے حج و عمرہ و سفر شام کی خاطر دو اونٹ حاصل کرنے کی خواہش ظاہر کی۔ یزید نے اونٹوں کے بارے میں متعلقہ افسر سے استفسار کیا تو اس نے عرض کیا:-

”فقال يا امير المؤمنين هذه اربعمائة نحتية جاشتنا من خراسان تحمل انواع اللطاف۔ كان عليها انواع من الاموال كلها۔ فقال اسرفها الى ابن جعفر بما عليها۔“

فقال ابن جعفر: تلو موني على حسن الراي في هذا يعني يزيد۔“

(ابن كثير، البداية والنهاية، ج 8، ص 220)۔

ترجمہ :- افسر نے عرض کیا اے امیر المؤمنین! یہ چار سو دو کوہانی اونٹ ہیں جو ہمارے پاس خراسان سے مختلف عمدہ اشیاء لے کر آئے ہیں۔ اور ان اونٹوں پر طرح طرح کے اموال و اسباب لدے ہوئے ہیں تو یزید کہنے لگا۔ یہ سب اور ان پر جو اسباب لدے ہوئے ہیں جعفر کو دے دو۔

پس عبد اللہ بن جعفر فرمانے لگے: کیا تم اس شخص یعنی یزید کے بارے میں میرے حسن رائے پر مجھے ملامت کر سکتے ہو۔

سیدنا حسین کے مکہ سے نکل کر سفر کو فہ اختیار کرنے کی اطلاع ملنے پر سیدنا عبد اللہ بن جعفر نے اپنے دو فرزندوں کو سیدنا حسین کو واپس لانے کے لئے روانہ کیا۔

”فارس عبد الله بن جعفر ابنيه عوناً و محمداً ليودا الحسين فابن ان يرجع و خرج الحسين بابني عبد الله بن جعفر معه۔“

(ابن قتيبة، الامامة والسياسة، جلد 1، ص 12)۔

ترجمہ :- پس عبد اللہ بن جعفر نے اپنے دو بیٹوں عون و محمد کو بھیجا تاکہ حسین کو واپس (مہینہ) لے آئیں۔ مگر انہوں نے آنے سے انکار کر دیا اور عبد اللہ بن جعفر کے ان دو بیٹوں کو بھی خروج میں ساتھ لے لیا۔

انہی عبد اللہ بن جعفر طیار کے فرزند معاویہ جعفری ہاشمی کی یزید سے گہری دوستی تھی۔

”ونشأ معاوية الهاشمي صديقاً ليزيد بن معاوية الاموي۔“

(الزركلي، الاعلام، ص 119)۔

ترجمہ :- اور معاویہ ہاشمی نے اس حال میں پرورش پائی کہ وہ یزید بن معاویہ اموی سے دوستی رکھتے تھے۔

43- سیدنا علی زین العابدین (م 94ھ) و محمد الباقر الهاشمی القرشی (م 112ھ)

سیدنا علی بن الحسین زین العابدین اور ان کی اولاد و اقارب نے واقعہ حرہ کے دوران میں بیعت یزید کو برقرار رکھا اور یزید کو خط لکھ کر اپنی وفاداری کا یقین دلایا جس پر یزید نے امیر لشکر مسلم بن عقبہ کو ان سے حسن سلوک کی خصوصی ہدایت فرمائی:-

”وانظر علی بن الحسین فاکف عنه واستوص به خیراً فانہ لم یدخل مع الناس وانه قد اتانی کتابہ“۔ (الکامل لابن الاثیر 4/45)۔

ترجمہ:- اور علی بن حسین کا خاص خیال رکھنا، انہیں کوئی تکلیف نہ پہنچنے دینا، وہ (باغی) لوگوں کے ساتھ شامل نہیں اور ان کا خط بھی میرے پاس آچکا ہے۔

چنانچہ سیدنا علی زین العابدین کے فرزند سیدنا محمد الباقر سے واقعہ حرہ کے سلسلہ میں روایت ہے کہ ان کے خاندان کا کوئی فرد یزید کے خلاف بغاوت میں شریک نہیں ہوا تھا:-

سنال یحییٰ بن شبل ابا جعفر عن یوم الحرة: هل خرج فيه احد من اهل بیتک؟ فقال ما خرج احد من آل ابی طالب ولا خرج فیہا احد من بنی عبدالمطلب، لزموا بیوتہم۔

فلما قدم مسرف (اعنی مسلم بن عقبہ) وقتل الناس وسار الی العقیق، سنال عن ابی علی بن الحسین أحاضر هو؟ فقیل له نعم۔ فقال مالی لا اراء؟ فبلغ ابی ذلک، فجاءہ ومعه ابوہاشم و عبد اللہ ابنا محمد بن علی (ابن الحنفیة) فلما رای ابی رحب بہ واوسع له علی سریرہ، ثم قال کیف حالک بعدی؟ قال انی احمد اللہ الیک فقال مسرف: ان امیرالمؤمنین اوصانی بک خیراً۔ فقال ابی: وصل اللہ امیر المؤمنین“۔

(ابن سعد، الطبقات الکبریٰ، ذکر علی بن الحسین، والامامة والسیاسة، ج 1، ص 230)۔

ترجمہ:- پس جب مسرف (مسلم بن عقبہ) آئے اور (مدینہ کے باغی) لوگوں سے قتل و قتل کے بعد وادی عقیق روانہ ہوئے تو میرے والد علی بن حسین کے بارے میں پوچھا کہ کیا وہ (مدینہ میں) موجود ہیں۔ پس انہیں بتایا گیا کہ ہاں موجود ہیں، تو انہوں نے فرمایا: کیا وجہ ہے

کہ میں ان سے نہیں مل پایا؟ پس جب یہ بات میرے والد تک پہنچی تو وہ محمد بن علی (ابن الحنفیہ) کے دو بیٹوں ابو ہاشم و عبد اللہ کے ہمراہ ان کے پاس تشریف لائے۔ پس جب مسلم نے میرے والد کو دیکھا تو انہیں خوش آمدید کہا اور اپنی نشست گاہ پر جگہ دی۔ پھر پوچھا کہ میرے بعد آپ کا حال کیسا رہا تو انہوں نے فرمایا خدا کا شکر ہے۔ سرف (مسلم) کہنے لگے کہ امیر المومنین نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین کی ہے۔ اس پر میرے والد (علی زین العابدین) نے فرمایا: اللہ امیر المومنین (یزید) کو جزا دے۔

”الامامہ والسیاسہ“ میں یہ روایت یوں درج ہے:-

”وسئل مسلم بن عقبہ قبل ان یرتحل من المدینۃ عن علی بن الحسین أحاضر هو؟ فقیل له نعم۔ فاتاه علی بن الحسین ومعه ابناء۔ فرحب بهما وسهل وقربهم۔ وقال ان امیر المومنین اوصانی بک۔ فقال علی بن الحسین: وصل اللہ امیر المومنین واحسن جزائه۔“

(الامامۃ والسیاسۃ، جلد اول، ص 230)۔

ترجمہ:- مسلم بن عقبہ نے مدینہ سے روانگی سے قبل علی بن الحسین (زین العابدین) کے متعلق دریافت کیا کہ کیا وہ موجود ہیں؟ انہیں بتایا گیا کہ ہاں (مدینہ ہی میں ہیں)۔ پس علی بن حسین اپنے دو بیٹوں کے ہمراہ اس کے پاس آئے تو اس نے انہیں خوش آمدید کہا۔ استقبال کیا اور اپنے قریب بیٹھایا اور فرمایا:- امیر المومنین (یزید) نے مجھے آپ کے ساتھ حسن سلوک کی تلقین فرمائی ہے۔ یہ سکر علی بن حسین نے فرمایا: اللہ امیر المومنین پر رحمت فرمائے اور انہیں جزائے خیر دے۔

ابن کثیر واقعہ حمہ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اور اہل بیت نے یزید کی بیعت برقرار رکھی۔

”وکان عبد اللہ بن عمر بن الخطاب وجماعات اہل بیت النبوة ممن لم ینقض العهد ولا بايع احدا بعد بیعتہ لیزید۔“

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ، ج 8، ص 232)۔

ترجمہ:- جماعت اہل بیت نبوت اور عبد اللہ بن عمر بن خطاب ان لوگوں میں شامل تھے جنہوں نے بیعت (یزید) نہیں توڑی اور یزید کی بیعت کر لینے کے بعد کسی اور کی بیعت نہیں

کی۔

ابن کثیر یہ بھی لکھتے ہیں:-

”و كذلك لم يخلع يزيد احد من بنى عبد المطلب“۔

(ابن کثیر، البدایۃ والنہایۃ، ج 8، ص 218)۔

ترجمہ:- اور اسی طرح بنو عبد المطلب میں سے کسی ایک نے بھی یزید کی بیعت نہ

توڑی۔

5۔ برادر حفصہ ام المومنین، عبد اللہ بن عمر العدوی القرشی (م 74ھ، مکہ)

برادر سیدہ حفصہ ام المومنین سیدنا عبد اللہ بن عمر العدوی القرشی کے بیعت یزید برقرار

رکھنے کے سلسلہ میں صحیح البخاری، کتاب الفتن میں روایت ہے کہ:-

”عن نافع قال: لما خلع اهل المدينة يزيد بن معاوية جمع ابن عمر

حشمه وولده، فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة۔

وانا قد بايعنا هذا الرجل على بيع الله ورسوله۔ وانى لا اعلم غدرا۔

اعظم من ان يبائع رجل على بيع الله ورسوله ثم ينصب له القتال، وانى لا

اعلم احدا منكم خلعه ولا بايع فى هذا الامر الا كانت الفیصل بينى

وبينه“۔ (صحیح البخاری، کتاب الفتن، طبع الهند، ج 2، ص 1052)۔

ترجمہ:- نافع سے روایت ہے کہ جب اہل مدینہ نے یزید کی بیعت توڑ دی تو ابن عمر نے

اپنے مخصوصین و اولاد کو جمع کیا اور کہا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے

کہ:- قیامت کے دن ہر عمد شکن کے لئے ایک جھنڈا نصب کیا جائے گا۔

اور ہم نے اس شخص (یزید) کی بیعت اللہ اور اس کے رسول کے نام پر کی ہے۔ اور

میں اس سے بڑی غداری کوئی نہیں جانتا کہ کسی شخص سے اللہ اور اس کے رسول کے نام پر

بیعت کی جائے، پھر اس کے مقابلے میں قتل کے لئے اٹھ کھڑا ہو جائے۔ پس میرے علم میں

یہ بات نہ آنے پائے کہ تم میں سے کسی نے یزید کی بیعت توڑی اور اس معاملہ (بغوات) میں

کوئی حصہ لیا ہے، ورنہ میرے اور ایسا کرنے والے کے درمیان کوئی تعلق باقی نہ رہے گا۔

روایات کے مطابق سیدنا عبد اللہ بن عمر کی بھتیجی اور سیدنا عمر فاروق کی پوتی سیدہ ام

مسکین بھی سیدہ ام محمد بنت عبد اللہ بن جعفر طیار کی طرح زوجہ یزید تھیں۔

”ام مسکین بنت عاصم بن عمر‘ خالۃ عمر بن عبدالعزیز‘ زوجۃ یزید بن معاویۃ“۔

(ذہبی‘ میزان الاعتدال فی نقد الرجال‘ ج 3‘ ص 400‘ بذیل الکنی للنسوة)۔

ترجمہ :- ام مسکین بنت عاصم بن عمر‘ یزید بن معاویہ کی زوجہ اور عمر بن عبدالعزیز کی خالہ تھیں۔

سیدنا عبد اللہ بن عمر فاروق عدوی قرشی کے بارے میں ابن سعد کی روایت ہے کہ حضرت حسین اور حضرت ابن زبیر ایک ہی رات میں مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ کے لئے نکلے تھے‘ اس روایت کے حوالے سے ابن کثیر نقل کرتے ہیں کہ اثنائے راہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر بھی عمرہ سے واپس آتے ہوئے انہیں ملے اور ان دونوں صاحبان سے کہنے لگے:-

”اذکر کما اللہ الا رجعتما فدخلتما فی صالح ما یدخل فیہ الناس وتنظرا فان اجتمع الناس علیہ فلم تشذا وان افترقوا علیہ کان الذی تریدان“۔ (ابن کثیر‘ البدایۃ والنفایۃ‘ ج 3‘ ص 162)۔

ترجمہ :- میں اللہ کا واسطہ دے کر تم دونوں سے کہتا ہوں کہ لوٹ چلو تاکہ جو مناسب بات اور لوگ اختیار کریں تم بھی اس کو اختیار کرلو۔ پھر دیکھو اگر لوگ پوری طرح ایک بات (خلافت یزید) پر متفق ہو گئے تو تم انحراف کرنے والوں میں سے نہیں ہو گے اور اگر اختلاف ہوا تو تم دونوں کی مراد پوری ہو جائے گی۔

مگر سیدنا ابن عمر کی اس بات کو نہ سیدنا حسین نے قبول کیا اور نہ ہی سیدنا ابن زبیر نے۔ اور دونوں مدینہ سے مکہ کے لئے روانہ ہو گئے۔

اکابر قریش و بنی ہاشم و ائمہ اہل تشیع کے بیعت یزید کو برقرار رکھ کر اس کے خلاف بغاوت کی حوصلہ شکنی کرنے کے باوجود ابن کثیر ہی کی بیان کردہ ایک روایت کے مطابق باغیوں پر قابو پانے کے بعد ان کی عورتوں سے بدسلوکی کی گئی۔

”حتی قیل انه حبلت الف امرأة فی تلک الايام من غیر زوج“۔

(ابن کثیر‘ البدایۃ 219/8 الخ)۔

(حتیٰ کہ بیان کیا گیا ہے کہ ان دنوں میں ایک ہزار عورتیں زنا سے حاملہ ہوئیں)۔
محققین کے نزدیک اگر حرم رسول (ص) میں عورتوں کی بے حرمتی کی جاتی تو یقیناً اکابر قریش و بنی حاشم اس کی مذمت و تدارک کرتے۔ اس لغو روایت کے قبول کرنے سے ائمہ و صحابہ و تابعین کی جو توہین ہوتی ہے اس کے حوالہ سے برصغیر کے جلیل القدر حنفی عالم و مصنف مولانا عامر عثمانی، مدیر ماہنامہ تجلی دیوبند فرماتے ہیں:-

"اے جناب محترم! اس فوج کے کمانڈر رسول اللہ کے عمر رسیدہ صحابی مسلم بن عقبہ تھے۔ اور متعدد اور اصحاب بھی ہرکلب تھے۔ تابعین کی تو کوئی گنتی ہی نہیں۔ آپ جانتے ہیں کہ سپاہی جو کچھ بھی کرتے پھریں، نیک نامی یا رسوائی کا سرا کمانڈر ہی کے سر بند ہوتا ہے۔ بربریت کی شہرت یافتہ کمانی کا تو حاصل یہ ہوا کہ بچوں کے قتل اور وحشیانہ شہوت رانی کا کریڈٹ ایک صحابی ہی کے سر گیا۔ ایک صحابی ہی کی سرکردگی میں وہ ناپاک کھیل کھیلا گیا جس پر آپ نے یقین کر لیا۔ ایک تیر دو شکار اسی کا نام ہے۔ یزید کی بدنای بھی ضرب در ضرب بڑھ گئی اور صحابہ کی مطلوب رسوائی اور تذلیل میں بھی چار چاند لگ گئے۔ آپ کا یا جس کا جی چاہے، مدحت حسین کی خاطر یہ سب کچھ دل و جان سے قبول کر لے، ہم تو جب تک قوی روایات سے اثبات نہ کر دیا جائے، کبھی ان لرزہ خیز ہفوات کو قبول نہ کریں گے۔ ہم کمزور اور بد بنے راویوں کی زبان سے ہرگز یہ نہیں سننا چاہتے کہ قرون مبارکہ میں بھی مسلمانوں نے حیوانی شہوت رانی اور گھناؤنی عصمت دری کا وہ ذلیل کھیل کھیلا ہے جو بعد ہی کے لوگوں کو زیب دیتا ہے۔"

(مضمون مولانا عامر عثمانی در ماہنامہ تجلی دیوبند، شمارہ جون، جولائی ۱۹۶۱ء)۔

ابن کثیر نے قیل (بیان کیا گیا) لکھ کر اس منفی روایت کے کمزور ہونے کا ثبوت خود ہی فراہم کر دیا ہے کیونکہ زنا جیسے سنگین جرم میں جہاں ایک ہزار عورتوں کی بے حرمتی کے ثبوت کے طور پر چار چار گواہوں کے حساب سے چار ہزار یعنی شاہدین کے اقوال و شہادت درکار ہیں، کسی کا نام لئے بغیر محض "قیل" لکھ کر متاثرہ خواتین کی تعداد ایک ہزار بتلانے کا مطلب یہ ہے کہ ابن کثیر کے نزدیک بھی یہ روایت مثبت روایتوں کی موجودگی میں شک و شبہ سے بالاتر نہیں۔ اور اس بیان شدہ گھناؤنے جرم کے بعد بھی باغیرت اکابر قریش و بنی حاشم بشمول اہل بیت علی کا بیعت یزید کو برقرار رکھنا ایسی روایات کے باطل و من گھڑت ہونے کی

محکم دلیل ہے۔ نیز ان حق پرست و باغیرت اکابر قریش و بنی ہاشم کے واقعہ حہ سے پہلے اور بعد بیعت یزید کو برقرار رکھنے کے حوالہ سے یزید کو واقعہ حہ کے سلسلہ میں مورد الزام ٹھہرانا اور باغیوں کو برسر حق بتلانا حقائق کے منافی قرار پاتا ہے۔

4۔ بے حرمتی کعبہ

واقعہ حرہ (اواخر 63ھ) کے بعد مسلم بن عقبہ حرم مکہ پر سیدنا عبداللہ بن زبیر کا قبضہ ختم کروانے کے لئے مدینہ سے مکہ روانہ ہوئے، مگر راستہ میں محرم 64ھ میں المثل کے مقام پر انتقال کر گئے اور امیر حصین بن نمیر السکونی نے قیادت لشکر سنہالی۔ سیدنا عبداللہ بن زبیر جنہوں نے صحابہ کرام کی اکثریت کے برعکس خلافت یزید (رجب 60۔ ربیع الاول 64ھ) میں تین سال سے زائد عرصہ تک مکہ کو مرکز بنا کر خروج و مقاومت کا عمل جاری رکھا، لشکر یزید کی آمد کے موقع پر اپنے ساتھیوں کے ہمراہ مسجد حرام میں قلعہ بند ہو گئے۔ اور باہم لڑائی میں روایت کیا جاتا ہے کہ لشکر یزید کی سنگباری سے کعبہ کی ایک دیوار شکستہ ہو گئی۔ نیز ایک دوسری روایت کے مطابق لشکر ابن زبیر کے ایک شخص کی بے احتیاطی سے غلاف کعبہ بھی جل گیا۔

”ان رجلاً من اصحاب ابن الزبیر يقال له مسلم اخذ ناراً فی خيفة على راس رمح فی يوم ریح فطارت بشعلة فلاحقت باستار الكعبة فاحرقتها“۔ (البلاذری، انساب الاشراف، ص 155)۔

ترجمہ :- ابن زبیر کے ساتھیوں میں سے ایک شخص جسے مسلم کہتے تھے، برچھی کی نوک پر ایک انگارہ اٹھا رہا تھا، اس دن تیز ہوا چل رہی تھی، اس کی چنگاری غلاف کعبہ پر جا پڑی جس سے وہ جل گیا۔

چند ہفتے لشکر یزید کی جانب سے مسجد الحرام و کعبہ میں موجود لشکر ابن زبیر کا محاصرہ جاری رہا، پھر وفات یزید (14 ربیع الاول، 64ھ) کی خبر ملنے پر اٹھایا گیا۔ اور سیدنا ابن زبیر نے وفات یزید کے بعد باقاعدہ اعلان خلافت کر کے حجاز و عراق پر 73ھ تک اپنی خلافت قائم رکھی۔ بعد ازاں حجاج بن یوسف کے دور میں لڑتے ہوئے شہید ہوئے۔ کعبہ میں باہم لڑائی کے حوالہ سے علامہ شبلی نعمانی عرب سنی مورخ جرجی زیدان کے حجاج پر اعتراض کا جواب دیتے ہوئے دیگر دلائل کے علاوہ یہ بھی لکھتے ہیں :-

”ثم ان من مسائل الفقه ان البغاة اذا تحصنوا بالكعبة لا يمنع هذا عن قتالهم۔ ولذلك امر النبي في وقعة الفتح بقتل احدهم وهو متعلق

باستاد الکعبہ۔ وابن الزبیر کان عند اهل الشام من البغاة۔

(شبلی النعمانی، رسالۃ الانتقاد)۔

ترجمہ :- پھر مسائل فقہ میں سے یہ بھی ہے کہ اگر باغی کعبہ میں قلعہ بند ہو جائیں تو ان کی یہ پناہ گزینی، ان سے جنگ و قتل میں رکاوٹ نہیں بن سکتی اور اس لئے نبی (ص) نے فتح مکہ کے موقع پر ایک کافر کے قتل کرنے کا حکم دے دیا تھا جو غلاف کعبہ کے پردے پکڑے ہوئے تھا۔ اور حضرت ابن زبیر بھی اہل شام کے نزدیک باغیوں میں سے تھے۔

سنگباری دیوار کعبہ کے الزام کے جواب میں یزید کی صفائی دینے والے کہتے ہیں کہ اول تو یزید دمشق میں اس وقت بستر مرگ پر تھا اور اسے مکہ کے واقعات کی تفصیلات معلوم نہ تھیں۔ نیز اگر خروج کرنے والے کعبہ میں پناہ گزین تھے تو شرعاً ان سے حرم خالی کروانے میں ہتھیار اٹھانے کی اجازت تھی اور بے حرمتی کعبہ کا الزام غلط ہے کیونکہ یزید تو وہ پہلا خلیفہ ہے جس نے کعبہ کی تعظیم و توقیر کرتے ہوئے دیبائے خسروی کا غلاف چڑھایا۔

”اول من كساه الكعبة المعظمة الديباج يزید بن معاوية۔“

(البلاذری، فتوح البلدان، ص 74، والجامع اللطیف، ص 105)۔

ترجمہ :- اس (کعبہ معظمہ) پر سب سے پہلے جس (خلیفہ) نے دیبائے خسروی کا غلاف چڑھایا وہ یزید بن معاویہ تھا۔

نیز چودھویں صدی ہجری کے اختتام پر باغیوں سے کعبہ خالی کروانے کے لئے علماء و مفتیان حرمین نے حرم میں لڑائی کے جائز ہونے کا باقاعدہ فتویٰ دیا، جس کے مطابق اسلحہ استعمال کر کے حرم خالی کروایا گیا۔ ممتاز حنفی عالم دین علامہ عطاء اللہ بندیا لوی لشکر یزید کے ہاتھوں بے حرمتی کعبہ کے الزام کو غلط قرار دیتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”1980ء میں چند شرارتی لوگوں نے بیت اللہ پر قبضہ کر لیا تھا۔ طواف رک گیا، اذان بند ہو گئی۔ تقریباً تیرہ دن جماعت نہ ہو سکی۔ پھر حکومت وقت نے کارروائی کی۔ ٹینک داخل ہوئے، گولیاں چلیں، بیت اللہ کو بھی ایک دو گولیاں لگیں۔ حکومت وقت نے بغاوت پر قابو پالیا، باغی گرفتار ہوئے، انہیں پھانسی کی سزا دی گئی۔ خدا کو حاضر ناظر جان کر فیصلہ دیجئے کہ قصور کس کا تھا؟ بیت اللہ کی بے حرمتی کا ذمہ دار کون ہے؟ باغی یا سعودی حکومت؟ ہر صاحب انصاف کا فیصلہ یہی ہو گا کہ جنہوں نے بغاوت کی وہی ذمہ دار ہیں اور جنہوں نے

بغاوت کو سچنے کے لئے کارروائی کی، وہ بیت اللہ کی بے حرمتی کے ذمہ دار نہیں ہیں۔ اسی طرح واقعہ حرہ میں غلطی اور قصور باغیوں کا ہے۔ یزید کے لشکر نے تو اس بغاوت کو ختم کرنے کے لئے کارروائی کی تھی۔“

(علامہ عطاء اللہ ہندیا لوی، واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ص 26-27، المکتبۃ الحسینیہ، سرگودھا، بار سوم، مئی 1995ء)۔

شیعی روایات کے جامع طبری ہی کی روایت کے مطابق جب مذکورہ حصار ابن زبیر و مہینہ سنگ باری کعبہ کے بعد وفات یزید کی اطلاع پر لشکر یزید مکہ مکرمہ سے دمشق جاتے ہوئے مدینہ سے گزرا تو سیدنا علی زین العابدین نے اس کی مہمان نوازی فرمائی۔ جو لشکر یزید کے بے حرمتی کعبہ کے الزام سے بری الذمہ ہونے کی ایک دلیل قرار دی جاتی ہے۔ ورنہ بے حرمتی کعبہ کے مرتکبین کی خاطر و مدارت چہ معنی دارد؟

”فاسقبلہ علی بن الحسین بن علی بن ابی طالب، و معہ قت و شعیر۔ فسلم علی الحصین۔ فقال له علی بن الحسین: هذا لعلف عندنا۔ فاعلف منه وابتک۔ فاقبل علی علی عند ذلک بوجه فامر له بما کان عنده من علف۔“ (تاریخ الطبری، جلد 7، ص 117)۔

ترجمہ :- پس علی بن حسین بن علی بن ابی طالب نے اس (امیر لشکر حصین بن نمیر) کا استقبال کیا اور اپنے ساتھ دانہ چارہ لائے۔ پس انہوں نے حصین کو سلام کیا اور پھر علی بن حسین نے ان سے فرمایا کہ میرے پاس دانہ چارہ ہے، اپنے گھوڑوں کے لئے لے لیجئے، وہ ان کی طرف متوجہ ہوا اور ان سے دانہ چارہ لینے کا حکم دیا۔

مفسر قرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی قرشی (م 68ھ، طائف)

خلافت یزید (60-64) کے دوران میں اہل تشیع کے ہاں بھی معتبر تسلیم کئے جانے والے جلیل القدر صحابی اور نبی و علی کے چچا زاد سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی القرشی (م 68ھ) مکہ ہی میں مقیم تھے، مگر وہ وفات یزید تک دیگر اکابر قریش و بنی ہاشم نیز اکثر صحابہ کرام کی طرح بیعت یزید پر قائم رہے۔ اور دیگر اکابر بنو ہاشم کی طرح انہوں نے بھی سیدنا عبد اللہ بن زبیر کا ساتھ نہیں دیا۔ جس سے یہ استدلال کیا جاتا ہے کہ وہ اکثر صحابہ کی طرح یزید کو واقعہ کربلا و حرہ و بے حرمتی کعبہ کا ذمہ دار نہیں سمجھتے تھے۔ آپ نہ صرف یزید کی ابتداء ہی

میں بیعت خلافت کی بلکہ روایت کے مطابق اس کے صالح ہونے کی بھی تصدیق کی۔ عامر بن مسعود جمعی کی روایت کے مطابق جب وفات معاویہ (رجب 60ھ) کی خبر مکہ پہنچی تو ہم لوگ ابن عباس کے پاس گئے:-

”فقلنا: یا ابن العباس! جاء البرید بموت معاویة، فوجم طویلاً ثم قال: اللهم اوسع لمعاویة اما والله ما كان مثل من قبله ولا یاتى بعده مثله وان ابنه یزید لمن صالحی اهلہ فالزموا مجالسکم واعطوا بیعتکم۔“
قال بین نحن کذلک اذ جاء رسول خالد بن العاص و هو علی مكة یدعوه للبیعة فعضی وبایع۔“

(البلاذری، انساب الاشراف، طبع یروشلم، الجزء الرابع والقسم الثانی، ص 4، والامامة والسیاسة، مطبوعة 1937ء، ص 213، بروایت عتبة بن مسعود)۔

ترجمہ:- پس ہم نے بتایا کہ اے ابن عباس! حضرت معاویہ کی وفات کی اطلاع آئی ہے۔ اس پر وہ کافی دیر گم سم بیٹھے رہے، پھر دعا فرمائی:- اے اللہ معاویہ کے لئے اپنی رحمت وسیع فرما۔ بخدا وہ اپنے سابقین (ابوبکر و عمرو عثمان و علی) جیسے تو نہ تھے مگر ان کے بعد ان جیسا بھی نہ آئے گا۔ اور ان کا فرزند یزید ان کے خاندان کے صالح افراد میں سے ہے۔ پس تم لوگ اپنی اپنی جگہ ٹکے رہو اور اس کی بیعت کرو۔

ابن مسعود کا کہنا ہے کہ ابھی ہم اسی حالت میں بیٹھے تھے کہ مکہ کے گورنر خالد بن العاص کا ایلچی ابن عباس کو بیعت (یزید) کے لئے بلانے آگیا۔ پس آپ تشریف لے گئے اور بیعت کر لی۔

کوفہ جانے سے پہلے سیدنا حسین مکہ میں ابن عباس ہی کے گھر پر مقیم رہے تھے اور انہوں نے آپ کو کوفہ پر اعتبار کر کے خروج و سفر سے منع کرتے ہوئے فرمایا تھا:-

”والله انی لا یظنک یقتل غداً بین نساءک و بناتک کما قتل عثمان بین نساءه و بناته۔“ (ابن کثیر، البدایة والنهاية جلد 4، ص 164)۔

ترجمہ:- بخدا میرا گمان ہے کہ کل کو آپ بھی اپنی عورتوں اور بیٹیوں کے درمیان اسی طرح قتل کر دیئے جائیں گے جس طرح عثمان کو ان کی عورتوں اور بیٹیوں کی موجودگی میں

قتل کرو یا کیا تھا۔

برصغیر کے معروف سنی حنفی عالم و مصنف مولانا عامر عثمانی واقعہ حرہ و سنگباری کعبہ کے حوالہ سے ناقدین یزید کے اعتراضات کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”ایک روایت کے مطابق ہوا کسی چولھے سے چنگاری اڑا لے جائے اور غلاف کعبہ آگ پکڑ لے۔ دوسری روایت کے مطابق حضرت ابن زبیر (رض) ہی کے کسی ساتھی کی بے احتیاطی سے غلاف کعبہ جل اٹھے، مگر مجرم بہر حال یزید ہی کے لشکری قرار دیئے جائیں گے۔ یہ ہے راویان خوش بیان کا کمال فن، باغیانہ سرگرمیوں کا مرکز مستغنیین مدینہ و کعبہ کو بتائیں اور کسی پر امن تفصیم و تذکیر کو قبول نہ کریں، لیکن یزید جھک مار کے پولیس ایکشن کا اقدام کرے تو وعید کا مستوجب وہی ٹھہرے۔ پھر ہرزہ سراقہ گو تحسینی قوت سے دو ہزار محترم خواتین مدینہ کو حاملہ بنائیں اور تحیل کی تلوار سے بچوں کو ذبح کریں تو گردن ناپی جائے یزید کی، اور بدنام ہوں وہ معاویہ جنہوں نے یزید کو خلافت سوپی تھی۔ یہ تکنیک دلچسپ ضرور ہے مگر اس لائق نہیں کہ اس پر ایمان ہی لے آیا جائے۔“

تقابلی مطالعہ کے لئے اہل تشیع کے ہاتھوں بے حرمتی کعبہ کے واقعات کے حوالہ سے شیعہ فرقہ قرامطہ کی کارکردگی بھی بطور مثال ملاحظہ ہو۔ اسماعیلی مؤلف ڈاکٹر زاہد علی قرامطہ کے سن 317ھ کے کارناموں کے سلسلہ میں یہ بھی لکھتے ہیں:-

”اب تک قرامطہ حاجیوں کے قافلے لوٹا کرتے، لیکن 317ء میں عراق سے بھاگ کر مکہ معظمہ پہنچے۔ اس سال منصور دہلوی حاجیوں کا سردار تھا۔ یہ ان لوگوں (حاجیوں) کو ساتھ لے کر بغداد سے مکہ روانہ ہوا۔ مکہ معظمہ میں عین ”ترویہ“ کے روز قرامطہ نے ان پر حملہ کر کے ان کا مال و اسباب لوٹ لیا۔ ان میں سے کئی آدمیوں کو خود بیت اللہ اور مسجد حرام میں قتل کیا۔ حجر اسود کو اس کی جگہ سے نکل کر اپنے مستقر ”ہجر“ کو لے گئے، تاکہ اپنے شہر میں حج مقرر کریں۔ ابن سلب امیر مکہ نے کئی اشراف کو ساتھ لے کر یہ کوشش کی کہ قرامطہ اپنے کرتوت سے باز آئیں، مگر ان کی کوششیں ناکام ہوئیں۔ اس کے بعد بیت اللہ کا دروازہ اور محراب اکھاڑے گئے۔ مقتولوں کے چند لاشے زمزم کے کنویں میں پھینک دیئے گئے اور چند بغیر غسل اور کفن کے مسجد حرام میں دفن کئے گئے۔ اہل مکہ پر بھی مصیبتیں ڈھالی گئیں۔۔۔“

..... ابو طاہر نے سن 339ھ میں یہ کہہ کر حجر اسود واپس کیا کہ ہم حکم سے اسے لے گئے تھے اور حکم ہی سے واپس کرتے ہیں۔ تقریباً بائیس سال حجر اسود قرامطہ کے پاس رہا۔
(ذاکثر زاہد علی، تاریخ فاطمین مصر، ص 448)۔

ان چند اشارات سے واقعہ کرلا و حرہ کی طرح بے حرمتی کعبہ بدست لشکر یزید کے الزامات کی حقیقت کا بھی بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ فمن شاء ذکرہ۔

یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ سیدنا عبد اللہ بن زبیر اور ان کے حامیان کے علاوہ سینکڑوں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے واقعہ کرلا (محرم 61ھ) واقعہ حرہ (اواخر 63ھ) و سنگباری کعبہ (آغاز 64ھ) کے بعد بھی بیعت یزید کو وفات یزید (14 ربیع الاول 64ھ) تک برقرار رکھا۔ حتیٰ کہ وہ جلیل القدر صحابہ و تابعین و اکابر اہل تشیع جو وفات یزید کے بعد تک زندہ رہے، انہوں نے بھی وفات یزید اور آل یزید کی خلافت سے رضا کارانہ و ستبرداری کے بعد بھی بطور مجموعی نہ تو اپنی سابقہ بیعت کو شرعاً غلط قرار دیا اور نہ ہی وفات یزید کے بعد اسے واقعہ کرلا و حرہ و بے حرمتی کعبہ کا ذمہ دار قرار دیا۔ ان صحابہ و تابعین میں سے چند بیعت کنندگان یزید و راویان حدیث و علوم دین کے اسماء گرامی بطور مثال درج ذیل ہیں:-

1- داماد علی و شوہر سیدہ زینب سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار ہاشمی قرشی (م 85ھ، مدینہ)۔

2- سیدنا عبد اللہ بن عمرو بن العاص (م 68ھ، مصر) تعداد روایات حدیث 700۔

3- عم زاذنبی و علی ترجمان القرآن سیدنا عبد اللہ بن عباس ہاشمی قرشی

(م 68ھ، طائف) تعداد روایات حدیث 1660۔

4- برادر سیدہ حفصہ ام المؤمنین سیدنا عبد اللہ بن عمر عدوی قرشی

(م 74ھ، مکہ) تعداد روایات حدیث 2630۔

5- سیدنا ابو سعید خدری، سعد بن مالک (م 74ھ، مدینہ) تعداد روایات حدیث 1170۔

6- سیدنا جابر بن عبد اللہ انصاری (م 78ھ، مدینہ) تعداد روایات حدیث 154۔

7- سیدنا انس بن مالک (م 90 یا بعد ازاں)۔ تعداد روایات حدیث 2286۔

تابعین عظام ائمہ اہل تشیع

8- برادر حسنین سیدنا محمد بن علی، ابن الحنفیہ (م 81ھ، مدینہ)۔

9- سیدنا علی بن حسین، زین العابدین (م 94ھ، مدینہ)۔

10- سیدنا محمد الباقربن علی زین العابدین (م 112ھ، مدینہ)۔

نقدس حرمین اور شیعہ اثنا عشریہ

شیعہ قرامد کے بعد بے حرمتی کعبہ کے حوالہ سے یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ فروری 1979ء میں امام خمینی کے زیر قیادت انقلاب کے بعد حرمین شریفین میں ایرانی حجاج نے جلوسوں، مظاہروں اور نعرہ بازی کا سلسلہ شروع کیا جس کی مثال صدیوں کی تاریخ اسلام میں اہل تشیع کے علاوہ کوئی اور مذہبی گروہ یا قوم تاحال پیش کرنے سے قاصر ہے۔ حتیٰ کہ ایام حج میں تلبیہ (لبیک اللہم لبیک الخ) کے ساتھ ساتھ (لا الہ الا اللہ - خمینی روح اللہ) اور (اللہ واحد - خمینی قائد / خمینی واحد) کے نعرے بھی گونجتے رہے اور (مرگ بر امریکا) کا وظیفہ بھی عبادت حج میں جاری و ساری رہا۔ اس حوالہ سے خادم الحرمین الشریفین شاہ خالد بن عبدالعزیز مرحوم نے امام خمینی کو جو خط لکھا اس میں اس بات پر امام خمینی کا شکریہ ادا کیا کہ انہوں نے ایرانی حجاج کو حرمین شریفین میں سنی آئمہ مساجد کے زیر اقتداء نماز جمعہ و عام نمازوں کی باجماعت ادائیگی نیز ایران کے بجائے رویت ہلال ذی الحجہ کے سلسلہ میں سعودی اہل سنت علماء کے فتویٰ کے مطابق وقوف عرفات و مناسک حج پر عمل کا حکم دیا ہے۔ مگر ساتھ ہی امام خمینی سے یہ شکایت فرمائی کہ ایرانی حجاج نے طواف کعبہ کے دوران با آواز بلند نعرہ بازی کی اور ”اللہ اکبر - خمینی اکبر“ ”اللہ واحد - خمینی واحد“ کے نعرے بھی لگاتے رہے، جس سے حجاج بیت اللہ میں سخت برہمی کی لہر دوڑ گئی الخ۔

(مکتوب شاہ خالد نیز امام خمینی کے جوابی خط کے مکمل متن و ترجمہ کے لئے ملاحظہ ہو، انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ایک سفر خیال کی سرگزشت، از مولانا عتیق الرحمن سنہلی، حاجی عارفین اکیڈمی کراچی، ضمیمہ ص 68-77) متن مکتوبات منقول از خطوط مطبوعہ ادارہ ”جہاد سازندگی“ حکومت ایران)۔

یہ طویل خطوط من و عن نقل کرنے کے بعد مولانا سنہلی تبصرہ فرماتے ہیں:-
”شاہ خالد کے خط میں ایک سیدھی سادی گزارش ہے کہ ایرانی حجاج کی نعرہ بازی اور جلوس آرائی احترام و ادب بیت اللہ کے خلاف ہے، اس لئے آئندہ ان کو اس سے باز رہنے کی ہدایت فرمائی جانی چاہئے جیسا کہ آپ سے امید ہے۔ خمینی صاحب کا جواب بتلاتا ہے کہ

وہ شاہ خالد کے موقف سے اتفاق نہیں فرماتے، لیکن وہ صاف صاف ایک جگہ بھی یہ نہیں کہتے کہ یہ خلاف ادب نہیں ہے۔ حالانکہ یہی وہ واحد بات تھی جس پر انہیں صاف صاف اظہار خیال کرنا چاہئے تھا۔ اس کے بجائے وہ جواب یوں دیتے ہیں کہ اسلام تو عبادت اور سیاست دونوں کا جامع ہے اور حرمین شریفین عہد رسالت اور پھر مابعد رسالت کے دور میں بھی ایک عرصہ تک اسلامی سیاست کا مرکز رہے ہیں، پھر کیونکر سعودی حکومت اور اس کے علماء ایرانی حجاج کی وہاں سیاسی نعروں بازیوں پر معترض ہوتے ہیں۔

یہ ہمارے نزدیک حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ارشاد: ”کلمہ حق ارید بہا الباطل“ کے مطابق ایک صحیح بات سے غلط کام لینے کی کوشش ہے، کیونکہ بات اسلام میں سیاست شامل ہونے نہ ہونے کی نہیں ہے بلکہ حج کا احرام باندھ کر بیت اللہ میں سیاسی نعروں بازی کی ہے۔“

(عتیق الرحمن سنہلی، انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ص 78)۔

اسی سلسلہ کلام میں مولانا سنہلی مزید لکھتے ہیں:-

”بہر حال خمینی واحد یا خمینی قائد کے نعروں اللہ واحد کے ساتھ ایرانی حجاج نے بیت اللہ میں بلند کئے، اور یہ تاریخ اسلام میں شاید تنہا خمینی صاحب ہی کو جرات ہو سکی ہے کہ وہ اسلام کے علمبردار ہوتے ہوئے اللہ کے بیت مقدس میں اللہ کی عظمت و وحدانیت کے ساتھ ساتھ اپنی عظمت کے بھی نعروں بلند کروائیں، ورنہ کون خدا فراموش مسلمان حکمران یا قائد بھی اس بات کو سوچ سکتا ہے کہ وہ اللہ کے تحت جلالت کے روبرو اپنی عظمت کا بھی اظہار کرائے؟ ہمارا خیال ہے کہ خمینی صاحب کے بارے میں فیصلہ کرنے کے لئے ان کا اسلام کیا ہے اور وہ عالم اسلام کو کیا دے سکتے ہیں، تنہا یہی ایک بات بالکل کافی ہے۔ کسی بھی دوسری بات کی اس کے بعد ضرورت نہیں، اور اگر اس پر اتنی بات کا اور اضافہ کر لیا جائے کہ یہ صرف نعروں بازی ہی نہیں تھی بلکہ جیسا کہ ایرانی اخبارات میں ان نعروں باز لوگوں کی اس موقع کی تصویریں شائع ہوئی ہیں اور جو ایرانیوں کا عام دستور بھی ہے، یہ خمینی صاحب کی تصویریں بھی اٹھائے ہوئے تھے، تب تو خمینی صاحب اور ان کے حجاج کی جرات کا واقعی پیمانہ ظاہر کرنے کے لئے الفاظ ہاتھ نہیں آسکتے۔“

(عتیق الرحمن سنہلی، انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ص 80)۔

مولانا سنبھلی انقلاب ایران کی تیسری سالگرہ میں شرکت کی دعوت پر 2 فروری سے 14 فروری 1982ء تک اپنے دورہ ایران کے حوالہ سے یہ بھی فرماتے ہیں کہ تہران کے مہمان خانہ بزرگ "استقلال ہوٹل" میں ایک عربی بینر پر بیت المقدس اور گولان کی پہاڑیوں کے ساتھ ساتھ کعبہ کو بھی غائبین سے آزاد کرانے کا عزم و اعلان درج تھا:-

"سننجد و سننلاحم حتی نسترد من ایدی المغتصبین اراضینا المقدسة القدس والكعبة والجولان"۔

ہم متحد ہوں گے اور جنگ آزما ہوں گے، یہاں تک کہ غاصبوں کے قبضے سے اپنی مقدس زمینیں، بیت المقدس، کعبہ اور گولان واپس لے لیں۔"

(عتیق الرحمن سنبھلی، انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ص 44)۔

"بہر حال اس بینر کے آویزاں ہونے کے بعد جوں ہی میری نظر اس پر پڑی حجاج ایران کی نعرہ بازی حرمین یاد آگئی اور خمینی صاحب کا شاہ خالد کو جواب اور اب اوپر کے بیان کردہ پورے پس منظر کو اس بینر کے ساتھ رکھتے ہوئے، کسی ہلکے سے ہلکے شے کی بھی گنجائش اس میں نہیں رہی کہ حرمین بشمول کل عالم اسلام پر شیعہ تسلط اس انقلاب کا ایک قطعی ہدف ہے، اور دوسری بات کہ انقلاب اسلامی تو ہے مگر خالص شیعہ اسلام کے معنی میں۔ نہ صرف ایران کے لئے، بلکہ پورے عالم اسلام کے لئے۔"

(عتیق الرحمن سنبھلی، انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ص 45)۔

ضمناً یہ بھی واضح ہے کہ امام خمینی کی جانب سے ایران و دیگر ممالک کے اہل تشیع کو اہلسنت کے ساتھ نماز باجماعت کی ادائیگی و سنی فتویٰ رویت ہلال پر عمل کی تلقین محض تقیہ مداراتی کی بنیاد پر ہے جو کہ فقہ جعفری کی رو سے تقیہ (خود کو اپنے اصل عقیدہ و مذہب کے برخلاف ظاہر کرنا کی وہ قسم ہے جس کے مطابق جان و مال وغیرہ کو کوئی خطرہ لاحق نہ ہو) جس میں تقیہ اضطراری کیا جاتا ہے، تب بھی غیر شیعہوں (اہل سنت وغیرہ) کو اپنی طرف راغب کرنے کے لئے عبادات وغیرہ میں اپنا طریقہ چھوڑتے ہوئے ان کے طریقے کو اعتقاداً غلط سمجھنے کے باوجود ان کی طرح عمل کیا جائے، اس کا نام "تقیہ مداراتی" (خوش اخلاقی والا تقیہ) ہے۔ پہلے اس قسم کے تقیہ مداراتی کے ساتھ ادا کردہ عبادت بالعموم واجب الاعادہ تھی یعنی نماز وغیرہ کو بعد میں الگ سے دہرانا لازم تھا، مگر امام خمینی نے انقلاب ایران کے وسیع تر

مقاصد کی خاطر اعلان فرمایا کہ انہیں دہرانے کی ضرورت نہیں، اور اس سلسلہ میں ایرانی علماء نے ماضی کے برعکس شیعہ روایات و احادیث و تعامل ائمہ شیعہ سے لاجواب دلائل بھی فراہم کر دیئے ہیں۔ (تفصیل کے لئے ملاحظہ ہو ”تقیہ مداراتی زمینہ ساز وحدت“ تالیف آیت اللہ فاضل لنکرانی، طبع قم)۔

بہر حال تقیہ مداراتی کی بناء پر امام خمینی کے مذکورہ فتاویٰ مورخہ 28 شوال 1399ھ درج ذیل ہیں:-

”۱۔ اگر اہل سنت علماء کے نزدیک ذی الحج کی پہلی تاریخ ثابت ہوئی اور انہوں نے پہلی تاریخ کا فیصلہ کر دیا تو شیعہ حجاج کو ان کی پیروی کرنی چاہئے۔ اور اس روز جب تمام مسلمان عرفات جاتے ہیں، وہ بھی جائیں اور ان کا حج صحیح ہوگا۔

2۔ نماز جماعت کے شروع ہونے کے وقت مسجد الحرام یا مسجد المدینہ سے باہر ٹکنا جائز نہیں ہے اور شیعوں پر واجب ہے کہ ان کے ساتھ نماز جماعت ادا کریں۔

3۔ اہل سنت کی جماعت میں شرکت کے لئے اگر کوئی شخص تقیہ کی خاطر ان کی طرح وضو کرے اور ہاتھ باندھ کر نماز پڑھے اور پیشانی کو زمین پر ٹکائے تو اس کی نماز صحیح ہے اور پھر سے پڑھنا ضروری نہیں۔

4۔ مسجد الحرام اور مسجد نبوی میں مہر نماز رکھنا اور اس پر سجدہ کرنا حرام ہے اور نماز میں خرابی پیدا ہوتی ہے۔

5۔ اشہد ان علیا ولی اللہ، کا کہنا اذان و اقامت کا جزء نہیں اور ایسی جگہ پر جہاں تقیہ کے خلاف ہو اس کا کہنا حرام ہے اور نہیں کہنا چاہئے۔

(امام خمینی، 28 شوال 1399، قمری ہجری)۔

(بحوالہ مقالہ بی آزار شیرازی، اتحاد اسلامی، مطبوعہ در مجلہ ”نجر“ شمارہ 18، ربیع الاول،

1405ھ، ص 28-29، اسلام آباد، راینرینی فرہنگی سفارت جمہوری اسلامی ایران)۔

تقیہ مداراتی کی بناء پر امام خمینی کا سفارت جمہوری اسلامی ایران دہلی کے ایک سوال کے جواب میں ایک اور فتویٰ بھی ملاحظہ ہو:-

”سفارت جمہوری اسلامی ایران در دہلی نو (ہندوستان) سوال: را بشرح زیر مطرح واز دفتر

حضرت امام استفتاء نموده است:-

سوال :- در غیر موارد حج شیعین می توانند بہ امام اہل تسنن اقتداء نمایند یا خیر؟
جواب :- سمد تعالیٰ :- می توانند۔

سوال :- حج کے موقع کے علاوہ شیعہ افراد اہل تسنن سے تعلق رکھنے والے امام کی اقتداء (امام کے پیچھے نماز پڑھنا) کر سکتے ہیں یا نہیں؟
جواب :- سمد تعالیٰ :- کر سکتے ہیں۔

مہر اور دستخط

(سید روح اللہ موسوی الحمینی)۔

(بحوالہ مجلہ ”وحدت اسلامی“ راولپنڈی اسلام آباد، شمارہ 11، جلد 1، محرم 1404ھ، ص 18، یکے از مطبوعات سفارت جمہوری اسلامی ایران در پاکستان)۔

قدس حرمین کے حوالہ سے امام خمینی اور ان کے فرقہ شیعہ اثنا عشریہ کے بارہویں امام محمد المہدی کے بارے میں شیعہ مجتہد اعظم ملا باقر مجلسی (م 1111ھ) کو امام جعفر سے منسوب راوی مفصل کی بیان کردہ ایک طویل روایت میں یہ بھی درج ہے کہ اثنا عشری امام مہدی ظہور فرمانے کے بعد مکہ سے مدینہ جائیں گے اور ابو بکر و عمر کی لاشیں روضہ رسول (ص) سے نکل کر علی کو خلافت سے محروم کرنے نیز دیگر جرائم کی بناء پر آگ میں جلا کر راکھ کر دیں گے۔ (باقر مجلسی، حق الیقین، ص 145 در بیان رجعت، نیز تفصیل و ترجمہ روایت کے لئے ملاحظہ ہو ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت، مؤلفہ مولانا محمد منظور نعمانی، ص 213-219، مطبوعہ مکتبہ مدنیہ، لاہور)۔

علاوہ ازیں ملا باقر مجلسی نے ابن بابویہ کی علل الشرائع کے حوالہ سے امام باقر سے منسوب کر کے روایت نقل کی ہے کہ:-

”چوں قائم ما ظاہر شود عائشہ را زندہ کند تا برو حد بزند و انتقام فاطمہ ما ازو بکشد“۔ (باقر مجلسی، حق الیقین، ص 139)۔

ترجمہ :- جب ہمارے قائم زمانہ (امام مہدی) ظاہر ہوں گے تو عائشہ کو زندہ کر کے ان پر حد جاری کریں گے اور ہماری فاطمہ کا انتقام ان سے لیں گے۔

ان مختصر اشارات سے قدس حرمین کے تاریخی تناظر میں سیدنا ابو بکر و عمر نیز اہل بیت رسول عائشہ ام المومنین جیسے عظیم المرتبت صحابہ و اہل بیت اور حرمین شریفین کے بارے

میں شیعہ عزائم کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔

حاج اہل تشیع کے ہاتھوں بے حرمتی کعبہ و حرمین کے سلسلہ میں مفتی اعظم و امیر شریعت مدھیہ پردیش مولانا محمد عبدالرزاق علماء و مفتیان امت کی ترجمانی کرتے ہوئے درج ذیل فتویٰ صادر فرماتے ہیں:-

”شہر بھوپال کے ہم خادمان علم دین خصوصاً جامعہ اسلامیہ عربیہ مسجد ترجمہ والی کے اساتذہ حضرت مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ کے اس سوال پر جو ٹیمینی فرقہ اثنا عشریہ کے متعلق ہے، جس کا جواب حضرت مولانا حبیب الرحمن صاحب اعظمی مدظلہ العالی امیر شریعت ہند نے دیا ہے، حرف بہ حرف تائید کرتے ہیں اور ان حضرات کی جرات و ہمت کی داد دیتے ہیں، جنہوں نے ہمت اور عزیمت کے ساتھ یہ فیصلہ دیا ہے، اور ان اسلام دشمنوں کے خلاف کفر کا فتویٰ صادر فرمایا جن سے ہمیشہ اسلام کو نقصان پہنچا ہے اور اب بھی یہ فرقہ باطلہ (کلمہ حق ارید بہ الباطل) کے ساتھ میدان میں آکر حرمین شریفین کو میدان جنگ بنا رہا ہے، جس کے متعلق خدا کا فرمان ہے۔ (من دخلہ کلن آمتا)۔

وہاں حامیان ٹیمینی (اللہ اکبر، ٹیمینی رہبر) کا نعرو لگا کر بجائے عبادت اور حج کے شور کرتے ہیں اور نعرو بازی کرتے ہیں، جو غیر مسلموں (مشرکین مکہ) کے لئے قرآن نے کہا ہے:- (وما کان صلاتہم عذ البیت الامکاء و تصدیقہ)۔ یہ مشرکین کی عبادت کے طریقہ کی تائید کرتے ہیں۔ خدا نے تو مسلمانوں کو خاموش رہ کر اور عجز و انکساری کے ساتھ عبادت کا حکم دیا، کما قال تعالیٰ:- (ادعوا ربکم تضرعاً و خفیۃ) اسلامی طریقہ کو چھوڑ کر مشرکین کے طریقہ کو اختیار کرتے ہیں۔ بلاشبکہ یہ اسلام سے خارج ہیں۔ ایسے لوگوں کو توجہ اور مسجد نبوی کی زیارت سے روکا جائے۔ اللھم احفظنا من شرور ہم۔

واللہ اعلم بالصواب۔ الحجیب:- محمد عبدالرزاق غفرلہ عنہ

(مفتی اعظم و امیر شریعت، مدھیہ پردیش و ناظم جامعہ اسلامیہ عربیہ بھوپال)۔

سید عابد وجدی۔ قاضی دارالقضاء، بھوپال۔

عبد اللطیف۔ نائب قاضی دارالقضاء، بھوپال۔

محمد سعید مجددی غفرلہ۔ خانقاہ مجددیہ بھوپال۔

محمد علی غفرلہ۔ نائب مفتی بھوپال و استاذ حدیث و فقہ دارالعلوم تاج المساجد، بھوپال۔

(نیز متعدد دیگر علماء کرام و مفتیان عظام کے تائیدی دستخط)۔
 (بحوالہ قمینی اور شیعہ کے بارے میں علماء کرام کا متفقہ فیصلہ، مرتبہ مولانا منظور نعمانی،
 مطبوعہ لاہور، حصہ دوم، ص 128-129)۔
 خلاصہ کلام یہ کہ لشکر یزید، شیعہ قرامطہ اور شیعہ اثنا عشریہ کے حوالہ سے نیمحرمتی کعبہ و
 حرمین کے سلسلہ میں درج ان چند اشارات و اقتباسات سے مختلف ادوار میں بے حرمتی کعبہ
 و حرمین کے حقائق و الزامات کی تحقیق و تجزیہ میں بڑی مدد مل سکتی ہے۔ فن شاء ذکر۔

جدید غیر مسلم محققین اور یزید-

یزید کے حوالے سے مختصراً بعض غیر مسلم محققین کی آراء بھی قابل توجہ ہیں۔ جن سے غیر جانبدارانہ تحقیق و تجزیہ میں بڑی مدد مل سکتی ہے۔

1- مستشرق دی خوئے مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا۔

مشہور مستشرق دی خوئے اپنے مقالہ بعنوان "خلافت" میں خلفائے بنی امیہ کے حالات میں رقم طراز ہیں:-

"تہمت تراشی اور انترا پردازی کا جو منظم پروپیگنڈہ بنی امیہ کی خلافت کی جڑیں کھوکھلی کرنے کی غرض سے علویوں اور عباسیوں کی جانب سے منظم طور سے ہوتا رہا اور جس پیانہ پر جاری رہا اس کی مثال شاید ہی کسی اور جگہ ملے۔ ان کے داعیوں اور ایجنٹوں نے ہر قسم کی برائی و معصیت کو جو تصور کی جاسکتی تھی بنی امیہ سے منسوب کیا۔ ان پر الزام لگایا کہ مذہب اسلام ان لوگوں کے ہاتھوں میں محفوظ نہیں۔ اس لئے یہ ایک مقدس فریضہ ہو گا کہ دنیا سے ان کو نیست و نابود کر دیا جائے۔ بنی امیہ کی جو مستند تاریخ ہمارے ہاتھوں تک پہنچی ہے اس میں عباسیوں کے ان ہی خیالات و تاثرات کی اس حد تک رنگ آمیزی موجود ہے کہ سچ کو جھوٹ سے بمشکل تمیز کیا جاسکتا ہے۔

(انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا، ج 5 گیارہواں ایڈیشن، مقالہ دی خوئے بعنوان "خلافت"۔)

2- مؤلف کتاب باز نظینی سلطنت (Byzantine Empire)۔

"روی شہنشاہ قسطنطین چہارم کے عہد سلطنت کا آغاز ہی تباہی کے ساتھ ہوا۔ خلیفہ معاویہ کی افواج اور بیڑہ جہازات نے افریقہ، سسلی اور ایشیائے کوچک پر بیک وقت حملے شروع کئے جو بطور پیش خیمہ کے تھے۔

673ء میں خلیفہ موصوف نے ایک ایسی زبردست بری و بحری مہم کی تیاری کی جس کے مثل اس وقت تک عربوں کی جانب سے معرکہ آرائی کی کوئی مہم نہیں بھیجی گئی تھی۔ یہ عظیم الشان بیڑا جہازات افریقہ، سسلی اور قسطنطینیہ کے محاصرے کے لئے ملک شام سے

روانہ ہوئے۔ ایسی زبردست مہم مسلمانوں کی جانب سے اب تک نہیں بھیجی گئی تھی۔
جنرل عبدالرحمن کی معیت میں خلیفہ کے فرزند اور ولی عہد یزید بھی متعین تھے۔
اسلامی بیڑہ جہازات نے رومی شاہی بیڑے کو شکست دے کر درہ دانیال میں اپنا راستہ نکال لیا،
اور شہر سائزکس پر قبضہ کر کے اس کو اپنا فوجی کیمپ بنالیا اور باسنورس کی ناکہ بندی کر دی۔
چار سال تک محاصرہ جاری رہا۔ محصور فوج نے زبردست مقاومت کر کے اور کچھ نہیں تو
روز بد کو کچھ دنوں تک ٹالے رکھا۔ (بازنطینی سلطنت، 'Byzantine Empire' ص 170)۔

3۔ مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا آف اسلام (لیدن)۔

”یزید نہ تو غیر سنجیدہ اور بے ہودہ شہزادہ تھا اور نہ ایسا لالہ اور بے پرواہ حکمران جیسا
ان مورخین نے بیان کیا ہے جو یا تو شیعوں کے بغض و عناد سے تاثر پذیر ہیں یا عراق و حجاز
(شام) کے سیاسی جھگڑوں کے حالات سے۔ یا پھر اس کی بہت ہی مختصر مدت حکمرانی کے حادثہ کا
اثر لئے ہوئے ہیں۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ یزید نے اپنے والد (معاویہ) کی پالیسی و طریق کار
بدستور جاری رکھنے کی کوشش کی، اور ان کے باقی ماندہ رفقاءے کار کو قائم و برقرار رکھا۔ وہ
خود شاعر تھا، موسیقی کا ذوق رکھتا تھا۔ اہل ہنر اور شعراء کا قدر دان تھا۔ اور ادب و آرٹ کا
مزی اور سرپرست تھا۔

مملکت کے شمالی علاقہ میں اس نے نئی فوجی چھاؤنی ”جند قسرین“ قائم کر کے ملک شام
کے دفاع اور عسکری قلعہ بندی کی تکمیل کی، اور انتظامی نظام کو مکمل کر دیا۔ مالیات کی از
سر نو تنظیم کی۔ نجرانی عیسائیوں کے جزیہ کو جو خلیفہ عمر کے عہد میں ملک عرب سے محکمہ
طور پر خارج البلد کئے گئے، ہلکا کر دیا۔ برخلاف اس کے سامری یہودیوں پر جن کو ابتدائی
فتوحات اسلامی کے زمانہ میں سہلہ خدمات جزیہ سے مستثنیٰ کیا گیا تھا، جزیہ عائد کر دیا۔

یزید کو زراعت کی ترقی سے دلچسپی تھی۔ دمشق کے نخلستانی غوطہ میں آبپاشی کے سسٹم
کو مکمل کرنے کی غرض سے بالائی علاقہ میں ایک نہر کھدوائی جو اس کے نام سے ”نہر یزید“
کہلاتی ہے، اور مضافات سلیمہ کی اس سے آبپاشی ہوتی ہے۔ خلفائے اسلام میں تنہا یزید ہی
ایسا خلیفہ ہے جس کو مہندس (نہرو کاریز کا ماہر انجینئر) کا لقب دیا گیا تھا۔

(مقالہ انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، لیدن)۔

4۔ مؤلف کتاب "Continuata Byzantina Arabica"۔

"یزید حد درجہ متواضع و حلیم، سنجیدہ و متین، خود بینی و تکبر سے مبرا، اپنی زیر دست رعایا کا محبوب، تزک و احتشام شاہی سے متنفر، معمولی شہریوں کی طرح زندگی بسر کرنے والا اور مہذب تھا"۔

مؤرخ ولہازن، مقالہ نگار انسائیکلو پیڈیا آف اسلام اس بیان پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"کسی بھی خلیفہ کی مدح و ثناء اس طور سے نہیں ہوئی۔ یہ الفاظ تو دل کی گہرائیوں سے نکلے ہوئے ہیں"۔

(ولہازن، انسائیکلو پیڈیا آف اسلام، ص 1163)۔

پہلی صدی ہجری کے بارہ قریشی خلفاء اسلام (خلافت صحابہ راشدین (رض) و خلافت عامہ تابعین)

”لا يزال الاسلام عزيزا الى اثني عشر خليفة كلهم من قریش“۔

الحديث (مشكاة المصابيح، باب مناقب قریش)۔

اسلام بارہ خلفاء تا غالب و باعزت رہے گا جو سب کے سب قریش میں سے ہوں گے۔
1۔ امام اول و خلیفہ بلا فصل سیدنا ابوبکر صدیق (عبداللہ) بن ابی قحافہ التیمی القرشی،
رضی اللہ عنہ (11-13ھ)۔

2۔ امام ثانی سیدنا عمر بن الخطاب العدوی القرشی، رضی اللہ عنہ (13-23ھ)۔

3۔ امام ثالث سیدنا عثمان بن عفان ذو النورین الاموی القرشی، رضی اللہ عنہ
(24-35ھ)۔

4۔ امام رابع سیدنا علی بن ابی طالب الهاشمی القرشی، رضی اللہ عنہ (35-40ھ)۔

5۔ امام خامس سیدنا حسن بن علی الهاشمی القرشی، رضی اللہ عنہ (40-41ھ)۔

6۔ امام سادس سیدنا معاویہ بن ابی سفیان الاموی القرشی، رضی اللہ عنہ (41-60ھ)۔

7۔ یزید بن معاویہ الاموی القرشی (60-64ھ)۔

8۔ معاویہ ثانی بن یزید الاموی القرشی (ربیع الاول - جمادی الثانی 64ھ،

رضاکارانہ دست برداری مثل سیدنا حسن)۔

9۔ سیدنا عبداللہ بن زبیر الاسدی القرشی، رضی اللہ عنہ

(جمادی الثانی - ذیقعدہ 64ھ، 64-73 خلافت در حجاز و عراق)۔

10۔ سیدنا مروان بن الحکم الاموی القرشی، رضی اللہ عنہ (ذوالقعدہ 64 - رمضان 65ھ)۔

11۔ عبدالملک بن مروان الاموی القرشی (65-86ھ)۔

12۔ ولید بن عبدالملک الاموی القرشی (86-96ھ، فتح سندھ 93ھ، قیادت محمد بن

قاسم)۔

نوٹ:- بعض اکابر امت نے سیدنا حسن و معاویہ ثانی کی رضاکارانہ دستبرداری نیز سیدنا مروان (خلافت مصر و شام) اور سیدنا عبداللہ بن زبیر (خلافت حجاز و عراق) کی بیک وقت متوازی خلافت پر عالم اسلام کے متفق و متحد نہ ہونے کی بناء پر ان چاروں محترم خلفاء کے بجائے درج ذیل چار خلفاء بنو امیہ کو مذکورہ بارہ قریشی خلفاء میں شامل کیا ہے جن پر امت کا اجماع رہا۔ (ملا علی قاری، شرح الفقہ الاکبر، ص 84، طبع مجتہبی)۔

☆ سلیمان بن عبدالملک الاموی القرشی (96-99ھ)۔

☆ عمر بن عبدالعزیز الاموی القرشی (99-101ھ)۔

☆ یزید بن عبدالملک الاموی القرشی (101-105ھ)۔

☆ هشام بن عبدالملک الاموی القرشی (105-125ھ)۔

5۔ بنو ہاشم و امیہ

قریش بنو ہاشم و بنو امیہ کے درمیان نہ صرف عصر نبوی و خلافت راشدہ میں قرابت و مودت کے انتہائی قریبی تعلقات قائم تھے، بلکہ جنگ صفین و کربلا و حرہ سے پہلے اور بعد ازاں بھی باہم شادی بیاہ کا سلسلہ وسیع پیمانے پر جاری رہا جو اس بات کا بین ثبوت ہے کہ بعض سیاسی و شخصی اختلافات کے باوجود بنو ہاشم، یزید و بنو امیہ کو واقعہ کربلا و حرہ کا ذمہ دار قرار نہیں دیتے تھے، بلکہ اس کی بنیادی ذمہ داری شیعان عراق و کوفہ اور دشمنان بنو ہاشم و امیہ پر عائد کرتے تھے۔ اس پس منظر میں سادات قریش کے حوالہ سے بعض تفصیلات درج ذیل ہیں۔

1۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ سیدہ آمنہ بنت وہب انصار مدینہ کے قبیلہ بنو زہرہ کے سردار کی بیٹی تھیں۔

2۔ متعدد ازدواج رسول (ص) انحضرت المومنین سادات قریش کے مختلف اہم قبائل سے تعلق رکھتی تھیں۔ یعنی سیدہ خدیجہ (بنو اسد)، سیدہ عائشہ (بنو تمیم)، سیدہ حفصہ بنت عمر (بنو عدی)، سیدہ رملہ، ام حبیبہ (بنو امیہ)، سیدہ زینب بنت عتیش (پھوپھی زاد) سیدہ ہند، ام سلمہ (بنو مخزوم) میں سے تھیں۔

3۔ ام المومنین سیدہ سودہ بنت زمعہ (بنو عدی بنو نجار) ام الساکین زینب بنت خزیمہ (بنو بکر بن ہوازن) سیدہ میمونہ بنت الحارث (ہمیشہ زوجہ سردار نجد)، سیدہ جویریہ بنت الحارث (بنو مصلح)، سیدہ صفیہ بنت حی بن اخطب (دختر رئیس یہود بنی نضیر) اور سیدہ ماریہ قبطیہ ام ابراہیم مصر کے عیسائی قبلی خاندان سے تعلق رکھتی تھیں۔

4۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بڑی بیٹی سیدہ زینب کی شادی سیدہ خدیجہ کے بھانجے سیدنا ابوالعاص بن ربیع الاموی القرشی سے کی، جبکہ دوسری اور تیسری بیٹی سیدہ رقیہ و ام کلثوم کی شادی یکے بعد دیگرے اپنی پھوپھی زاد بہن کے بیٹے سیدنا عثمان بن عفان اموی قرشی سے کی۔ اور چوتھی بیٹی سیدہ فاطمہ کی شادی سیدنا علی بن ابی طالب ہاشمی قرشی سے کی۔

5۔ نواسی رسول (ص) سیدہ امامہ امویہ قرشیہ (بنت ابوالعاص و زینب) کی شادی و "ت سیدہ فاطمہ کے بعد ان کی وصیت کے مطابق سیدنا علی بن ابی طالب ہاشمی قرشی سے ہوئی۔

(اکمل فی اسماء الرجال للخلیب التبریزی، تذکرہ ابو العاص و امامہ بنت ابی العاص)۔

6- نواسی رسول (ص) سیدہ زینب (بنت علی و فاطمہ) کی شادی سیدنا علی کے بھتیجے عبداللہ بن جعفر طیار سے ہوئی، اور انہی عبداللہ بن جعفر کی بیٹی (سیدہ زینب کی سوتیلی بیٹی) سیدہ ام محمد کی شادی یزید بن معاویہ سے ہوئی۔ (جمہورۃ الانساب لابن حزم، ص 62)۔

7- نواسی رسول (ص) سیدہ ام کلثوم (بنت علی و فاطمہ) کی شادی سیدنا علی نے خلافت فاروق میں سیدنا عمر فاروق عدوی قرشی سے کی، جس سے ایک بیٹا زید اور ایک بیٹی رقیہ بھی پیدا ہوئی۔ سید محمود احمد عباسی ہاشمی اس نکاح کے حوالہ سے لکھتے ہیں:-

”معزالدولہ دہلوی اور اس کا خاندان رفس میں غلو رکھتے تھے۔ ماتم حسین کی بنیاد ابتداء اسی نے ڈالی تھی۔ لیکن بعد میں جب سیدہ ام کلثوم کے حضرت فاروق اعظم کے حوالہ عقد میں آنے کا حال اس کو متحقق ہو گیا تو وہ حیرت زدہ ہو کر کہتا تھا۔ ماسمعت هذا قط۔ (ص 62، ج 11، البدایہ والنہایہ)۔ یعنی میں نے یہ بات قطعاً نہیں سنی تھی۔ پھر وہ شیعیت کے عقائد سے تائب ہوا، ورجع الی السنہ و متاعتھا۔ (ص 262، ایضاً)۔ حضرت علی اور حضرت فاروق اعظم کی آپس میں محبت و اتحاد کا اس کے نزدیک یہ رشتہ بڑا قوی ثبوت تھا۔“

(محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون 1962ء، ص 266)۔

مزید براں سیدنا عمر کی پوتی سیدہ ام مسکین بنت عاصم بن عمر کی شادی یزید بن معاویہ سے ہوئی۔ جو کہ عمر بن عبدالعزیز کی خالہ تھیں۔

(ذہبی، میزان الاعتدال فی نقد الرجال ج 3، ص 400، بذیل الکنی للنسوة)۔

8- امام اول و خلیفہ بلا فصل سیدنا ابوبکر تمیمی قرشی نے سیدنا جعفر بن ابی طالب کی شہادت کے بعد ان کی بیوہ اور سیدنا علی کی بھابھی سیدہ اسماء بنت عمیس سے شادی کی۔ اور وفات ابوبکر کے بعد ام المومنین سیدہ عائشہ کی ان سوتیلی والدہ کے ساتھ سیدنا علی نے نکاح کیا، اور محمد بن ابی بکر نے اپنی والدہ کے ہمراہ سیدنا علی کے گھر میں پرورش پائی۔

9- سیدنا علی کی شیعہ روایات کے مطابق کم و بیش اٹھارہ بیٹیاں تھیں۔

”لامیر المومنین فی اکثر الروایات ستة و ثلاثون ولداً ثمانیۃ عشر

ذکراً و ثمانیۃ عشر انثی۔“

(جمال الدین عنبة، عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب، طبع

لکھنؤ، ص ۱۹۹۔

ترجمہ :- اکثر روایات کے مطابق امیر المومنین (علی) کے چھتیس بچے تھے۔ اٹھارہ لڑکے اور اٹھارہ لڑکیاں۔

ان علوی و ہاشمی قرشی سید زادیوں کی شادیاں بنو امیہ سمیت مختلف قریشی خاندانوں نیز دیگر خاندانوں میں ہوئیں۔ (راجع للتفصیل سید محمود احمد عباسی، خلافت معاویہ و یزید، کراچی، جون ۱۹۶۲ء، صفحہ ۱۷۱ کے بعد کی قرابتیں، ص ۲۶۴-۲۶۷ الخ)۔

حضرت علی کی تین صاحبزادیاں بنو امیہ کو بیایہ گئیں بایں تفصیل :-

۱- حضرت علی کی صاحبزادی رملہ، امیر المومنین مروان کے فرزند معاویہ بن مروان کے عقد میں آئیں۔ جو امیر المومنین عبدالملک کے حقیقی بھائی تھے۔ (تمہرة الانساب ابن حزم، ص ۸۰)۔

۲- حضرت علی کی دوسری صاحبزادی خود امیر المومنین عبدالملک کے عقد میں تھیں (البدایہ والنہایہ، ج ۹، ص ۱۹)۔

۳- حضرت علی کی تیسری صاحبزادی خدیجہ، امیر عامر بن کریم اموی کے فرزند عبدالرحمن کو بیایہ گئیں۔ (ص ۶۸، تمہرة الانساب، ابن حزم)۔ یہ امیر عامر اموی بصرہ کے گورنر تھے۔ سیدنا حسن بن علی کی چھ پوتیاں اموی خاندان میں بیایہ گئیں :-

۱- سیدہ نفیسہ بنت زید بن حسن کی شادی امیر المومنین الولید بن عبدالملک بن مروان سے ہوئی، جن کے بطن سے ان اموی خلیفہ کی اولاد بھی ہوئی جو حضرت حسن بن علی کے اموی و مروانی نواسے تھے۔ شیعہ مورخ و نساب مؤلف ”عمدة الطالب فی انساب آل ابی طالب“ اس حنیہ علویہ خاتون کے امیر المومنین مروان کے پوتے کے نکاح میں آنے کو تو مخفی نہ رکھ سکے مگر اس رشتہ کا ذکر کرتے ہوئے عربی لفظ ”تزوجت“ (شادی ہوئی) کے بجائے کس عیفاءانہ طرز میں لکھا ہے :-

خرجت الی الولید۔ یعنی نکل کر ولید کے پاس چلی گئی۔ اصل عبارت شیعہ مؤلف کی یہ ہے :-

”وکان لیزید ابن حسن بن علی ابنہ اسمہا نفیسة، خرجت الی الولید بن عبدالملک بن مروان فولدت له منه و ماتت بمصر۔ وقد قیل

انہا خر جت الی عبدالملک بن مروان و انہا ماتت حاملہ منہ۔ والاصح الاول۔ وکان زید یفد علی الولید بن عبدالملک ویقعدہ ویکرمہ لمکان ابنتہ۔ و وہب لہ ثلاثین الف دینار دفعة واحدة۔

(عمدة الطالب، صفحہ 44، طبع اول، مطبع جعفری، لکھنؤ)۔

یعنی زید (بن حسن بن علی) کی ایک بیٹی نفیسہ نام تھی، جو الولید بن عبدالملک بن مروان کے پاس نکل کر چلی گئی۔ اس سے اولاد بھی ہوئی۔ مصر میں فوت ہوئی۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہ عبدالملک بن مروان کے پاس نکل کر چلی گئی تھی۔ اور اس سے حمل بھی رہ گیا تھا۔ مگر پہلی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اور زید مذکور ولید بن عبدالملک کے پاس جایا کرتے تھے۔ وہ ان کو اپنے پاس تخت پر بٹھاتا اور ان کی بیٹی کی وجہ سے ان کا اکرام کرتا۔ اس نے ان کو بیک وقت تیس ہزار اشرفیاں عطاء کی تھیں۔

یہ زید بن حسن بن علی (رض) وہ ہیں جو اپنے چچا حضرت حسین کے ساتھ کربلا میں موجود تھے۔

2۔ حضرت حسن بن علی (رض) کی دوسری پوتی زینب بنت حسن ثنی کی شادی بھی اسی اموی و مروانی خلیفہ ولید بن عبدالملک بن مروان (رض) سے ہوئی۔ (جمہرة الانساب ابن حزم صفحہ 6)۔

یہ زینب حضرت محمد (الباقر) (رح) کی سالی اور عبداللہ المحض کی حقیقی بہن تھیں۔ واضح رہے کہ ان زینب کے والد حسن ثنی واقعہ کربلا میں اپنے چچا اور خسر حضرت حسین (رض) کے ساتھ موجود تھے۔ اور معرکہ قتال و جدال میں شریک ہو کر بہت زیادہ زخمی ہوئے تھے۔

3۔ حضرت حسن بن علی (رض) کی تیسری پوتی ام قاسم بنت حسن ثنی حضرت عثمان (رض) کے پوتے مروان بن ابان (رض) کو بیاہی گئیں جن کے بطن سے حضرت حسن کے عثمانی و اموی نواسہ محمد بن مردان عثمانی پیدا ہوئے۔ اپنے شوہر مروان کے انتقال کے بعد یہ ام قاسم حضرت علی بن الحسین (زین العابدین) کے عقد میں آئیں۔ (جمہرة الانساب ابن حزم، صفحہ 37، کتاب الجبر، صفحہ 438)۔

4۔ حضرت حسن بن علی (رض) کی چوتھی پوتی امیر المومنین مروان کے ایک فرزند معاویہ بن مروان بن الحکم کے عقد میں آئیں، جن کے بطن سے حضرت حسن کے اموی و

مرانی نواسہ ولید بن معاویہ مذکور متولد ہوئے (صفحہ 80 و صفحہ 100، جمعۃ الانساب ابن حزم)۔

5۔ حضرت حسن بن علی (رض) کی پانچویں پوتی حمادہ بنت حسن ثنی امیر المومنین مروان کے ایک بھتیجے کے فرزند اسماعیل بن عبد الملک بن الحارث بن الحکم کو بیایہ گئیں۔ ان سے حضرت حسن (رض) کے تین اموی نواسے متولد ہوئے۔ یعنی محمد الاصغر، ولید اور یزید فرزند ان اسماعیل مذکور (صفحہ 100، جمعۃ الانساب ابن حزم)۔

6۔ حضرت حسن بن علی (رض) کی چھٹی پوتی خدیجہ بنت الحسین بن حسن بن علی (رض) کی شادی بھی اپنی چچیری بہن حمادہ کے نکاح سے پہلے اسماعیل بن عبد الملک مذکور سے ہوئی تھی، جن کے بطن سے حضرت حسن (رض) کے چار اموی نواسے محمد اکبر و حسین و اسحاق و مسلمہ پیدا ہوئے۔ (ص 100، جمعۃ الانساب ابن حزم)۔

”حضرت حسین (رض) کی دوسری صاحبزادی سیدہ فاطمہ کا نکاح ثانی اپنے شوہر حسن ثنی کے بعد اموی خاندان میں عبد اللہ بن عمرو بن عثمان ذی النورین سے ہوا جن سے حضرت حسین کے دو اموی و عثمانی نواسے محمد الاصغر و قاسم اور ایک نواسی رقیہ پیدا ہوئے۔“
(جمعۃ الانساب لابن حزم ص 76، و مقاتل الطالیین، لابی الفرج الاصفہانی، ص 180)۔

ان اشارات و تفصیلات سے نہ صرف عصر نبوی و صدیقی و فاروقی و عثمانی و علوی میں بنو ہاشم و بنو امیہ کے درمیان گہری محبت و مودت اور اخوت و قرابت کا پتہ چلتا ہے بلکہ جنگ حمل و صفین و واقعہ کربلا و حرہ کے بعد بھی بعض سیاسی و شخصی اختلافات کے علی الرغم حاشمی النسب، علوی و حسنی و حسینی سید زادیوں کی شادیوں کا سلسلہ قریشی النسب اموی سید زادوں کے ساتھ جاری و ساری رہنے کا واضح اور دو ٹوک ثبوت فراہم ہوتا ہے، جس سے یہ اندازہ بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ واقعہ کربلا و حرہ کی ذمہ داری بنو ہاشم کی جانب سے یزید و بنو امیہ پر عائد نہیں کی گئی، بلکہ شیعان کوفہ و عراق و دشمنان بنو ہاشم و امیہ ہی اس کے بنیادی مجرم قرار پاتے ہیں۔ ورنہ صفین و کربلا و حرہ کے بعد حاشمی و اموی سادات قریش باہم رشتہ داریوں کا سلسلہ قطعاً جاری نہ رکھ پاتے۔

ضمناً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تین بیٹیوں (سیدہ زینب و رقیہ و ام کلثوم) کی اموی قریشی سادات میں شادیوں نیز نواسی رسول سیدہ ام کلثوم بنت علی و فاطمہ کی سیدنا عمر فاروق

عدوی قریشی سے شادی سے یہ بات بھی ثابت ہو جاتی ہے کہ اگر ذات پات کی شادی بیاہ کے سلسلہ میں عقیدہ و تقویٰ کے بعد کفو کے ضمن میں کوئی جزوی اہمیت تسلیم کر لی جائے تب بھی بنو امیہ اور بنو عدی سمیت سادات قریش کے تمام خاندان شادی بیاہ کے سلسلہ میں باہم کفو (ایک دوسرے کے ہم مرتبہ و ہم پلہ) قرار پاتے ہیں۔ لہذا سادات بنو ہاشم، اموی و فاروقی سادات سمیت جملہ سادات قریش کو لڑکیاں دینا سنت نبویہ و علویہ کے عین مطابق ہے۔ ان سادات قریش میں قریشی، صدیقی، فاروقی، عثمانی، اموی، حاشمی، عباسی، علوی، حسنی اور حسینی کھلانے والے جملہ خاندان قریش شامل ہیں۔

علاوہ ازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ ماجدہ کا بنو زہرہ سے تعلق اور ازدواج مطہرات کا بنو امیہ سمیت مختلف قریشی قبائل نیز غیر قریشی خاندانوں سے تعلق اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ذات پات کے بجائے ترجیح تقویٰ کے ساتھ اسلامی عقیدہ نکاح و ازدواج کی بنیادی شرط ہے۔ اور اپنی پھوپھی زاد سیدہ زینب قریشیہ کی اپنے آزاد کردہ غلام سیدنا زید بن حارثہ سے بلاصرار شادی کر کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی بیاہ میں ذات پات کے شرط لازم نہ ہونے کا عملی ثبوت فراہم کر دیا۔ اس حوالہ سے ممتاز عالم و مصنف مولانا نعیم صدیقی لکھتے ہیں:-

”اپنی پھوپھی زاد حضرت زینب بن محض کا نکاح خود آپ (ص) ہی نے باصرار زید بن حارثہ سے کیا تھا۔ اور مقصود یہ تھا کہ خاندانی امتیازات کی تنگ حد بندیاں ٹوٹ جائیں۔“
(نعیم صدیقی، محسن انسانیت، ص 547، لاہور، اسلامک پبلی کیشنز لمیٹڈ، جولائی 1972ء، اشاعت چہارم)۔

نمنا یہ بھی واضح رہے کہ بعض اہل تشیع کا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تین بڑی بیٹیوں کو آپ کی سوتیلی بیٹیاں قرار دینا ناقابل قبول ہے۔ کیونکہ خود شیعہ کتب و مؤرخین کے ہاں متعدد ثبوت اس بات کے موجود ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیدہ زینب و رقیہ ام کلثوم سیدہ فاطمہ کی طرح ہی سگی بیٹیاں تھیں، اس سلسلے میں بعض تائیدی حوالے درج ذیل ہیں:-

۱- تزوج خدیجۃ و هو ابن بضع و عشرين سنة فولد له منها قبل منبعثه القاسم و رقیة و زینب و ام کلثوم و ولد له بعد المبعث فاطمة علیہا

السلام۔

و روی ایضا: انه لم یولد بعد المبعث الا فاطمة و ان الطیب و الطاهر
ولدا قبل مبعثه۔ (صافی شرح اصول کافی)۔

ترجمہ:- آپ (ص) نے خدیجہ سے شادی کی جب کہ آپ کی عمر بیس اور تیس برس
کے درمیان تھی۔ پس ان کے بطن سے آپ (ص) کی اولاد میں سے بعثت سے پہلے قاسم و
رقیہ و زینب و ام کلثوم اور بعثت کے بعد فاطمہ علیہا السلام پیدا ہوئے۔
اور یہ بھی روایت کیا گیا ہے کہ بعثت کے بعد صرف فاطمہ پیدا ہوئیں، جبکہ طیب و طاهر
(قاسم و عبد اللہ) بعثت سے پہلے پیدا ہوئے۔

2۔ ماباقر مجلسی جیسے انتہاء پسند شیعہ عالم بھی لکھتے ہیں:-

”در حدیث معتبر از امام جعفر صادق منقول است۔۔۔

خدیجہ اور اخذ ارحمت کند۔۔۔ از من طاہر و مطہر بہم رسانید کہ او عبد اللہ بود و قاسم را
آورد و رقیہ و فاطمہ و زینب و ام کلثوم از و بہم رسید۔“
(باقر مجلسی، حیات القلوب، ج 2، باب 5، ص 82)۔

ترجمہ:- امام جعفر صادق سے مستند حدیث میں نقل کیا گیا ہے:-

خدیجہ پر اللہ کی رحمت ہو۔۔۔ انہوں نے میرے طاہر و مطہر بیٹوں قاسم و عبد اللہ کو جنم
دیا۔ نیز میری رقیہ و فاطمہ و زینب و ام کلثوم بھی ان کے بطن سے پیدا ہوئیں۔

3۔ سیدنا علی سیدنا عثمان کو نبی کی پھوپھی زاد بہن کا فرزند اور داماد رسول ہونا یاد دلاتے
ہوئے فرماتے ہیں:-

”وانت اقرب الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و شیجۃ رحم

منہما و قد نلت من صہرہ مالم ینالا۔“ (نہج البلاغہ، مصر، ج 2، ص 85)۔

ترجمہ:- اور آپ ان کی نسبت خاندانی رشتہ کے لحاظ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے
قریب تر ہیں اور آپ کو نبی علیہ السلام کی دامادی کا شرف حاصل ہے جو ان دونوں (ابو بکر و
عمر) کو حاصل نہیں۔

واضح رہے کہ سیدنا عثمان کی نانی ایضاً ام حکیم بنت عبد المطلب، زوجہ کریم بن ربیعہ
اموی تھیں۔ لہذا سیدنا عثمان نبی و علی کی پھوپھی زاد بہن کے بیٹے اور رشتہ میں آپ کے

بھانجے تھے۔

4- شیعہ مفکر ایران ڈاکٹر علی شریعتی جنہوں نے ایران کے لاکھوں جدید تعلیم یافتہ افراد کو متاثر کر کے ان میں مذہبی و ثقافتی انقلاب کی تحریک کو عظیم الشان فروغ دیا۔ اپنی تصنیف ”فاطمہ فاطمہ است“ میں سیدہ خدیجہ کے بطن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چار بیٹیوں اور دو بیٹوں یعنی قاسم (طاہر) اور (عبداللہ) (طیب) کی ولادت کا تذکرہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”ہمہ در انتظار اند تا ازیں خانہ پسرانی برومند بیرون آیند و بہ خاندان عبدالمطلب و خانوادہ محمد قدرت و اعتبار و استحکام بخشند۔
فرزند نخستین دختر بود ازینب۔
اما خانوادہ در انتظار پسر است۔
دومی دختر بود ازرقیہ۔

انتظار شدت یافت و نیاز شدید تر۔

سومی: ام کلثوم۔

دو پسر قاسم و عبداللہ آمدند، مژدہ بزرگی بود۔ امانہ درخشیدہ انول کردند۔ و انکوں دریں خانہ سے فرزند است و ہر سہ دختر۔

مادر پیر شدہ است و سنش از شصت میگذرد۔ و پدر گرچہ دخترانش را عزیز می دارد اما احساسات قومش و نیاز و انتظار خویشانش شریک است۔

آیا خدیجہ کہ باپایان عمر نزدیک شدہ است فرزند می خواہد آورد؟

امید سخت ضعیف شدہ است۔

آری شور و امید دریں خانہ جان گرفت و انتخاب بہ آخرین نقطہ اوج رسید۔ ایں آخرین شانس خانوادہ عبدالمطلب و آخرین امید۔

اما..... باز ہم دختر۔

نامش را فاطمہ گزاشتند۔

(ڈاکٹر علی شریعتی، فاطمہ فاطمہ است، ص 98)۔

ترجمہ :- سب لوگ انتظار میں ہیں کہ اس گھرانے سے آبرومند فرزند نمودار ہوں

اور خاندان عبدالمطلب اور خانوادہ محمد (ص) کو قوت و استحکام و معتبر مقام عطاء کریں۔

پہلا بچہ پیدا ہوا تو وہ لڑکی تھی۔ زینب

مگر خاندان کو تو بیٹے کا انتظار ہے۔

دوسری مرتبہ بھی بیٹی پیدا ہوئی۔ رقیہ

تیسری مرتبہ۔ ام کلثوم۔

دو بیٹے اسم و عبد اللہ پیدا ہوئے جو بہت بڑی خوشخبری تھی، مگر پروان چڑھے بغیر وفات پا گئے اور اب اس گھرانہ میں تین بچے ہیں اور تینوں ہی بیٹیاں۔

ماں بوڑھی ہو چکی ہے۔ اور اس کی عمر ساٹھ سال سے آگے بڑھ رہی ہے، اور باپ اگرچہ اپنی بیٹیوں کو عزیز رکھتا ہے، مگر اپنے قبیلے کے احساسات انتظار اور توجہ میں ان کے ہمراہ شریک ہے۔

آیا خدیجہ جو کہ اپنی آخری عمر کے قریب پہنچ چکی ہیں، بیٹے کو جنم دے پائیں گی؟ امید بہت کم رہ گئی ہے۔

گھر ہاں۔ اس گھرانے میں پھر ہلچل اور امید کی کرن دکھائی دی ہے۔ اور جوش و خروش اپنے آخری نقطہ عروج تک جا پہنچا ہے۔

یہ خانوادہ عبدالمطلب کے لئے آخری چانس اور آخری امید ہے۔

مگر... ایک بار پھر لڑکی پیدا ہوئی۔

انہوں نے اس کا نام فاطمہ رکھا۔

اس واضح بیان سے بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چاروں صاحبزادیوں کے ان کی سگی بیٹیاں ہونے کے بارے میں امت مسلمہ کے دینی و تاریخی طور پر ثابت شدہ قطعی موقف کو شیعہ علماء و مفکرین کی جانب سے تائید و تقویت حاصل ہوتی ہے۔ جس کے بعد اموی سادات قریش میں آپ کی صاحبزادیوں کی شادیوں کو سوتیلے پن کی ناقابل التفات دلیل سے رد نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی سادات قریش کی اموی و دیگر غیر ہاشمی شاخوں کو بنو ہاشم اور بنو فاطمہ کے کفو سے خارج کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ سب بھی بنو ہاشم و بنو امیہ کے مابین گہری محبت و مودت کی انتہائی اہم مثالیں ہیں۔

اول داماد رسول سیدنا ابو العاص بن الربیع شوہر سیدہ زینب بنت رسول کے بارے میں

بالعموم معلومات کم ہیں۔ لہذا ان کے بارے میں نمنا چند ضروری معلومات درج ذیل ہیں۔
خطیب تبریزی لکھتے ہیں:-

جلیل القدر محدث و مؤلف "مشکاۃ المصابیح" خطیب تبریزی (م 743ھ) لکھتے ہیں:-
"یہ ابو العاص مقسم بن الربیع ہیں۔ (اور کہا گیا کہ ان کا نام لقیط ہے) اور یہ آنحضور (ص) کے داماد تھے۔ آپ کی صاحبزادی زینب ان کے نکاح میں تھیں۔ انہوں نے بعد یوم بدر کے قیدی ہونے کے جب کفر کی حالت میں تھے (اور آزاد کئے گئے تھے اسلام قبول کر کے) حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ہجرت کی۔ یہ آنحضور سے بھائی چارہ اور سچی محبت رکھتے تھے۔ حضرت ابو بکر کی خلافت کے دور میں قتل کر دیئے گئے۔ ان سے ابن عباس اور ابن عمر اور ابن العاص روایت کرتے ہیں۔ مقسم یم کے زیر قاف کے سکون اور سین کے ذبر کے ساتھ ہے۔

(خطیب تبریزی، الاکمال فی اسماء الرجال حرف العین مع مشکاة المصابیح، اردو ترجمہ مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ لاہور، ص 369-370)۔

داماد رسول سیدنا ابو العاص بن ربیع الاموی القرشی سیدہ خدیجہ ام المومنین کے بھانجے اور صاحب ثروت تھے۔ اور شعب ابی طالب میں حضور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی ہاشم کے لئے اپنے گندم اور کھجور سے لدے اونٹ باہر سے ہنکار پابندیوں کے باوجود ان کے خورد و نوش کا سامان فراہم کرتے رہے، جس پر خوش ہو کر شیعہ روایت کے مطابق بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

"ابو العاص نے ہماری دامادی کا حق ادا کر دیا۔"

(مرزا محمد تقی سپہر کاشانی، ناسخ التواریخ، ج 2، ص 518)۔

انہی ابو العاص کے بیٹے سب سے بڑے نواسہ رسول (ص) سیدنا علی بن ابی العاص الاموی القرشی بحالت شباب فتح مکہ کے موقع پر ردیف رسول یعنی ان کے ہمراہ اونٹنی پر سوار تھے۔ (کتاب نسب قریش لمصعب الزبیری وابن حجر الاصابہ فی تمییز الصحابہ والاستیعاب لابن عبد البر)۔

انہی ابو العاص کی صاحبزادی سب سے بڑی نواسی رسول سیدہ امہ نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کندھوں پر سوار ہو جاتی تھیں۔

عن ابی قتادة الانصاری ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان
يصلی وهو حامل امامة بنت زينب بنت رسول الله ولاهی العاص ابن
الربیع۔ فاذا سجد وضعها و اذا قام حملها۔

(صحیح البخاری، جلد اول، ص 74، باب اذا حمل جارية صغيرة في
الصلاة)۔

ترجمہ :- ابو قتادہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں
امامہ بنت زینب بنت رسول اللہ و دختر ابو العاص بن ربیع کو اٹھائے ہوتے جب سجدہ فرماتے تو
انہیں نیچے اتار دیتے اور جب کھڑے ہوتے تو وہ دوبارہ سوار ہو جاتیں۔
سیدہ امامہ کے بارے میں خطیب تبریزی لکھتے ہیں :-

یہ امامہ ہیں ابو العاص بن ربیع کی بیٹی اور ان کی والدہ زینب ہیں جو رسول اللہ صلی اللہ
وسلم کی بیٹی تھیں۔ بعد حضرت فاطمہ کی وفات کے حضرت علی نے ان سے نکاح کر لیا تھا۔ یہ
حضرت فاطمہ کی بھانجی تھیں۔ حضرت علی کو انہوں نے اس کی وصیت کی تھی۔ امامہ کا نکاح
حضرت علی سے زبیر بن العوام نے کیا، کیونکہ ان کے یعنی امامہ کے والد نے ان کو اس کی
وصیت کی تھی۔ باب مالا یجوز من العمل فی الصلاہ میں ان کا ذکر آیا ہے۔

(خطیب تبریزی، اکمال فی اسماء الرجال، حرف الالف، مطبوعہ مشاہد المصاحف، لاہور، ص

293-294)۔

بنو ہاشم و امیہ نیز دیگر سادات قریش کے حوالے سے ان مختصر اشارات سے خاندان
رسالت، اہل بیت رسول (ص) نیز جمل و صفین و کربلا و حمہ و یزید و بنو الیہ کے بارے میں
دشمنان صحابہ و اہل بیت (رض) کے شرانگیز پراپیگنڈہ سے بچتے ہوئے شرعی و تاریخی حقائق پر
مبنی علمی و تحقیقی صحیح اور مثبت نقطہ نظر کو اختیار و اجاگر کرنے میں بڑی مدد مل سکتی ہے۔ لمن
شاء ذکرہ۔

اہل بیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم

یا ایہا الناس انی ترکت فیکم ما ان اخذتم بہ لن تضلوا

کتاب اللہ و عترتی اہل بیٹی۔ الحدیث۔

(رواہ الترمذی، مشکاة العصابیح، باب مناقب اہل بیت النبی)۔

لوگو! میں تم میں ایسی چیز چھوڑے جا رہا ہوں کہ اگر اس کو مضبوطی سے تھامے رکھو گے ہرگز گمراہ نہ ہو پاؤ گے، وہ ہے اللہ کی کتاب اور میری عترت یعنی میرے اہل بیت۔

ازواج نبی (ص) امہات المؤمنین (رض)

- 1- ام المؤمنین سیدہ خدیجہ الکبریٰ بنت خویلد، رضی اللہ عنہا
- 2- ام المؤمنین سیدہ سودہ بنت زمعہ، رضی اللہ عنہا
- 3- ام المؤمنین سیدہ عائشہ صدیقہ بنت ابی بکر صدیق، رضی اللہ عنہا
- 4- ام المؤمنین سیدہ حفصہ بنت عمر الفاروق، رضی اللہ عنہا
- 5- ام المؤمنین سیدہ زینب بنت خزیمہ، رضی اللہ عنہا
- 6- ام المؤمنین سیدہ زینب بنت جحش، رضی اللہ عنہا
- 7- ام المؤمنین سیدہ ام سلمہ بنت سہیل، رضی اللہ عنہا
- 8- ام المؤمنین سیدہ جویریہ بنت الحارث، رضی اللہ عنہا
- 9- ام المؤمنین سیدہ ام حبیبہ بنت ابی سفیان، ہمشیرہ سیدنا معاویہ، رضی اللہ عنہا
- 10- ام المؤمنین سیدہ صفیہ بنت حی بن اخطب، رضی اللہ عنہا
- 11- ام المؤمنین سیدہ میمونہ بنت الحارث، رضی اللہ عنہا
- 12- ام المؤمنین سیدہ ماریہ القبطیہ ام ابراہیم، رضی اللہ عنہا

اولاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم

- 13- سیدنا قاسم (طاہر) رضی اللہ عنہ
- 14- سیدنا عبد اللہ (طیب) رضی اللہ عنہ
- 15- سیدنا ابراہیم رضی اللہ عنہ
- 16- سیدہ زینب زوجہ سیدنا ابوالعاص بن ربیع الاموی القرشی، رضی اللہ عنہا
- 17- سیدہ رقیہ زوجہ سیدنا عثمان بن عفان الاموی القرشی، رضی اللہ عنہا
- 18- سیدہ ام کلثوم زوجہ سیدنا عثمان بن عفان الاموی القرشی، رضی اللہ عنہا
- 19- سیدہ فاطمہ زوجہ سیدنا علی ابن ابی طالب المہاشمی القرشی، رضی اللہ عنہا

نواسے اور نواسیاں

- 20- سیدنا علی بن ابی العاص و زینب، رضی اللہ عنہ
- 21- سیدنا عبد اللہ بن عثمان و رقیہ، رضی اللہ عنہ
- 22- سیدنا حسن بن علی و فاطمہ، رضی اللہ عنہ
- 23- سیدنا حسین بن علی و فاطمہ، رضی اللہ عنہ
- 24- سیدہ امامہ بنت ابوالعاص و زینب زوجہ سیدنا علی بن ابی طالب، رضی اللہ عنہا
- 25- سیدہ ام کلثوم بنت علی و فاطمہ زوجہ سیدنا عمر فاروق، رضی اللہ عنہا
- 26- سیدہ زینب بنت علی و فاطمہ زوجہ سیدنا عبد اللہ بن جعفر طیار، رضی اللہ عنہا
- 27- سیدہ رقیہ بنت علی و فاطمہ (بچپن میں وفات پائی) رضی اللہ عنہا۔

6۔ مراسم عزاء

اہل تشیع کے ہاں واقعہ کربلا کی یاد میں عاشورہ محرم اور اس سے منسلک ماہ محرم کے حوالہ سے بہت سی رسومات رائج ہیں جن کو جزو تشیع تسلیم نہ کرنے کے باوجود علامات و مظاہر تشیع کی لازمی شیعہ و ثقافتی حیثیت حاصل ہو چکی ہے، بلکہ برصغیر پاک و ہند کے بعض شیعہ علماء (مثلاً علامہ ساجد نقوی قائد تحریک جعفریہ وغیرہ) عزاداری حسین کو دور حاضر میں ”مستحب“ سے بڑھ کر ”واجب“ قرار دے چکے ہیں۔ لہذا شیعہ عقائد و افکار کے مطالعہ میں مراسم محرم و رسومات عزاداری کو نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔

ان مراسم عزاداری کے سلسلہ میں بھی اہل تشیع باہم تضادات و شدید اختلافات کا شکار ہیں۔ امام محمد بن علی ابن الحنفیہ سے منسوب شیعہ فرقہ کیسانہ امام زید بن علی بن حسین کا فرقہ زیدیہ اور کافی حد تک امام اسماعیل بن جعفر الصادق سے منسوب فرقہ اسماعیلیہ وغیرہ مختلف اہم شیعہ فرقے شیعہ اثناعشریہ کی مجالس عزاء اور رسومات محرم سے علیحدگی اور برات کی پالیسی اختیار کئے ہوئے ہیں اور خود شیعہ اثناعشریہ کے عوامی حلقے جس شد و مد سے ان رسومات پر عمل پیرا ہیں اس پر اہل سنت کے اعتراضات سے قطع نظر خود اثناعشری علماء و مفکرین بھی ان کی شیعہ عقائد کے حوالہ سے تائید کرنے کی جرات کم ہی کر پاتے ہیں۔

شیعہ اثناعشریہ کے ہاں رائج ان مراسم محرم میں برصغیر پاک و ہند وغیرہ ہیں جو علامات و رسومات و مظاہر بالعموم مشاہدہ میں آتے ہیں ان میں ذوالجناح، تعزیہ، علم، سینہ زنی، زنجیر زنی، آگ پر ماتم، نوح خوانی، قاسم کی مہندی، علی اصغر کا جھولا، شبیہ تابوت (علی و حسین و سکینہ وغیرہ) عام طور پر نمایاں ہیں، بالخصوص تعزیہ ذوالجناح اور ماتم کے بغیر تو کسی شیعہ جلوس عاشورہ وغیرہ کا تصور بھی محال ہے، جبکہ ایران میں نہ صرف تعزیہ اور ذوالجناح کا بالعموم کوئی وجود نہیں، بلکہ علماء و مفکرین کا موثر و معتبر گروہ بھی ان مذکورہ علامات و مراسم عزاداری کی مذمت اور ان سے اظہار برات کرتا ہے، حالانکہ برصغیر پاک و ہند شیعہ اقلیتی کے دیگر مسلم ممالک میں بالعموم یہی رسومات محرم اور ان میں شامل علانیہ و غیر علانیہ تہرا بازی سنی اثناعشری تصادم اور خونریز فسادات کا سب سے بڑا اور اہم ترین سبب ہے۔ ایران کے ماتمی جلوس تعزیہ و ذوالجناح کے بغیر سیاہ علم اٹھائے بالعموم ہاتھ سے علامتی ماتم کرتے، بار بار نعرہ

تکبیر بلند کرتے اور مرگ برامریکا وغیرہ کے نعرے لگاتے نظر آتے ہیں، مگر نہ تو ان جلوں میں شرکت یا سینہ زنی کو کوئی واجب و لازم حیثیت حاصل ہے اور نہ ہی زنجیر زنی، آگ پر ماتم اور مختلف لکھنوی رسومات کو کوئی اہمیت حاصل ہے، حتیٰ کہ جدید مفکر انقلاب ایران ڈاکٹر علی شریعتی (م ۱۹۷۷ء، لندن) نے جن کے لاکھوں تعلیم یافتہ ایرانی پیروکار ہیں، ان تمام رسومات کو یورپی مسیحیت سے ماخوذ اور قابل مذمت قرار دیا ہے، اور ڈاکٹر علی شریعتی جیسے علماء و مفکرین سے متاثر تعلیم یافتہ طبقہ بالعموم ان رسومات میں شرکت سے اجتناب کرتا ہے، مگر دفاع تشیع اور مذمت باطل کے انقلابی دعوے کرنے والے علماء و مجتہدین جن کی زبانیں اور قلم قرآن و حدیث، امامت و صحابہ کرام کے بارے میں منفی عقائد و افکار کے اظہار و اعلان میں قطعاً شرم و حیا یا جھجک محسوس نہیں کرتے، اپنے مقلدین کو ان رسومات سے سختی سے منع کرنے کے بجائے عملاً ان کی تائید کا رویہ اپنائے ہوئے ہیں اور برصغیر پاک و ہند نیز شیعہ اقلیت کی دیگر مسلم ممالک میں قتل و غارت اور فرقہ وارانہ فسادات کی حوصلہ افزائی کے براہ راست ذمہ دار ہیں، کیونکہ یہ تمام شیعہ اقلیتیں بالعموم ایرانی مجتہدین کی مقلد اور ان کے احکام کی شرعاً خود کو پابند بناتی ہیں۔ پس اگر ان علامات و مراسم عزاداری کو یکسر ختم کر دینے کا ایرانی علماء متفرد فتویٰ دے دیں تو اثنا عشریہ کے کافرانہ عقائد کے باوجود نہ صرف سنی اثنا عشری خونریز تصادم کا سلسلہ بہت حد تک رک جائے گا، بلکہ اہل تشیع میں بھی شیعیت سے جذباتی و عزادارانہ وابستگی کی بجائے حقیقی فکری و اعتقادی وابستگی اور عقائد و افکار کے عقلی تجزیہ کا عمل فروغ پائے گا، جس سے دیگر شیعہ فرقوں (زیدیہ، اسماعیلیہ وغیرہ) کی طرح اثنا عشری اقلیتوں کے سنی اکثریت کے ممالک میں پر امن قیام و بقاء کی راہیں ہموار ہونے کا واضح امکان ہے۔ بہر حال ڈاکٹر علی شریعتی کے بقول یہ تمام رسومات یورپ کی مسیحی رسومات کی پیداوار ہیں اور ۱۵۰۲ء میں صفویوں کے ایران کو شیعہ اثنا عشری ریاست قرار دینے کے بعد انہیں اپنایا گیا ہے جبکہ اس سے پہلے تاریخ تشیع ان رسومات و علامات سے بالعموم مبرا و پاک تھی۔

یہاں یہ نقطہ بھی قابل غور ہے کہ اگر ابن زیاد نے یہودی و مجوسی و نصرانی اثرات کی حامل شیعیت کے اولین مرکز کوفہ کی ایک لاکھ سے زائد شیعہ اکثریت کو واقعہ کربلا سے پہلے اور بعد بزور شمشیر مغلوب و مقہور رکھا جو سیدنا علی و حسن سے غداری و بے وفائی کی

مرکب ہو چکی تھی، تو واقعہ کربلا کی ذمہ داری کے حوالہ سے وہ شواہد کی رو سے خواہ کتنا ہی غلط کار و مبغوض قرار پائے، اس حوالہ سے قابل مذمت نہیں (جس طرح حجاج اپنے تمام تر مبینہ جرائم کے باوجود اعراب قرآن اور فتح سندھ کے حوالہ سے قابل تعریف ہے)۔ صفویوں نے سنی ایران میں پہلی بار اثنا عشری حکومت قائم کر کے قتل و غارت و ہجرت و جبر و اکراہ کے ذریعہ جس طرح اہل سنت کو اقلیت میں تبدیل کرنے کی کوشش کی اور موجودہ انقلاب ایران جس طرح پورے عالم اسلام میں شیعہ افکار و تسلط کا علمبردار ہے، وہ چودہ صدیاں پہلے ہی عرب و عجم کو اپنی لپیٹ میں لے کر عقائد صحابہ و اولیاء و جمہور اہل سنت کو بزور شمشیر ملیامیٹ کرنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھتا اور علی و حسین کے نام پر مراسم عزاک کی طرح یہودیت و مجسمیت و مسیحیت پر مبنی ایک ایسی کافرانہ ثقافت، اسلام و تشیع کے نام پر مسلط کر دی جاتی جس کا سیدنا علی و حسین نیز اسلامی ثقافت سے دور کا بھی رشتہ نہ ہوتا، اور اس کا واضح ثبوت شیعین کوفہ کا سیدنا حسین کو ہزاروں خطوط لکھ کر بیعت خلافت کے لئے بلوانا اور پھر دین و تشیع پر دنیاوی مفادات اور خوف ابن زیاد کو ترجیح دینا ہے، آزمائش کی اس گھڑی میں شیعین کوفہ کی سیدنا علی و حسن کے بعد سیدنا حسین سے غداری و بے وفائی اس بات کا بین ثبوت ہے کہ سیدنا حسین کی کامیابی کی صورت میں بھی اہل کوفہ سیدنا حسین کو اسی طرح بے بس کر دیتے جس طرح انہوں نے بہت سے معاملات میں سیدنا علی و حسن کو بے بس کر دیا تھا اور جس طرح سیدنا حسین کو دعوت دے کر کربلا میں بے بس کر کے بے یار و مددگار چھوڑ دیا، تاکہ اپنی جانیں، اموال اور دنیاوی مفادات کا تحفظ کر سکیں۔ اس تناظر میں امام خمینی کا یہ بیان ملاحظہ ہو:-

امام خمینی "یک نظری، عزاداری" کے زیر عنوان مجالس عزاکے بارے میں لکھتے ہیں:-
 "۱- بنجا باید یک خنئی ہم در خصوص عزاداری و مجالس کہ بنام حسین بن علی پجای شود بگوئیم۔ ماو مہج یک از دین داران نمیگوئیم کہ بایں اسم ہر کس ہر کاری می کنند خوب است۔
 چہ علماء بزرگ و دانشمندان بسیاری از ایں کار ہارا ناروا دانستہ و بنوبت خود از آں جلو گیری کردند۔ چنانچہ مہم میدانیم کہ در ہست و چند سال پیش از ایں عالم عامل بزرگوار مرحوم حاج شیخ عبدالکریم کہ از بزرگ ترین روحانسن شیعہ بود در قم شبیہ خوانی را منع کرد۔ و یکی از مجالس بسیار بزرگ را مبدل بہ روضہ خوانی کرد، و روحانسن و دانشمندان دیگر ہم چیز ہائی کہ برخلاف

دستور دین بودہ منع کردہ و میکند۔ ولی مجالسی کہ بنام روضہ در بلاد شیعہ پبائی شود باحمہ نواقص کہ دارد باز ہرچہ دستور دینی و اخلاقی است و ہرچہ انتشار فضائل و بخش مکارم اخلاق است۔ در اثر ہمیں مجالس است۔ دین خدا و قانونہای آسمانی کہ ہماں مذہب مقدس شیعہ اسعت کہ پیروان علی (ع) و مطیعان اولوالامراوند در سایہ ایں مجالس مقدس کہ امش عزاداری و رمش نشر دین و احکام خدا است تاکنون پبا بودہ و پس ازیں ہم پبا خواہد بود۔ و گرنہ جمعیت شیعہ در مقابل جمعیت ہای دیگر در اقلیت کامل واقع شدہ و اگر ایں تاسیس کہ از تاسیسات بزرگ دینی است نبود تاکنون از دین حقیقی کہ مذہب شیعہ است اثری بجا نماندہ بود۔ و مذہب ہای باطل کہ شالودہ اش از سقفہ بنی ساعدہ ریختہ شد و بنیانش بر انہدام اساس دین بود جای گیر حق شدہ بود۔

(امام خمینی، کشف اسرار، ص 219-220، مطبوعہ ایران، 15 ربیع الثانی 1363ھ)۔

ترجمہ :- یہاں ضروری ہے کہ ہم حسین بن علی کے نام پر برپا ہونے والی مجالس و عزاداری کے بارے میں بھی کچھ بات کریں۔ ہم سمیت دینداروں میں سے کوئی ایک بھی یہ نہیں کہتا کہ اس نام سے ہر شخص جو کچھ بھی کرتا ہے، وہ سب اچھا ہے کیونکہ بڑے بڑے علماء و دانشوران نے ان میں سے بہت سے اعمال کو غلط قرار دیا ہے بلکہ ان سے منع کیا ہے۔ چنانچہ ہم سب جانتے ہیں کہ بیس سال سے زائد عرصہ پہلے عالم عامل بزرگوار مرحوم حاجی شیخ عبدالکریم نے جو کہ شیعوں کے عظیم ترین روحانی پیشواؤں میں سے تھے، قم میں شبیہ خوانی (کر بلا والوں کا روپ دھار کر مکالمے نوے پڑھنا) سے منع کر دیا تھا۔ اور ایک بہت بڑی مجلس کو بدل کر روضہ خوانی (ذکر شہدائے کربلا) کی شکل دے دی تھی۔ نیز دیگر مذہبی رہنماؤں و دانشوروں نے بھی ان تمام چیزوں سے جو دستور دین کے خلاف تھیں منع کیا اور کر رہے ہیں، مگر وہ مجالس جو روضہ (ذکر شہدائے کربلا) کے نام سے شیعہ علاقوں میں برپا ہوتی ہیں۔ تمام تر نقائص کے باوجود جو کچھ دستور دینی و اخلاقی اور اشاعت فضائل و تقسیم مکارم اخلاق ہے، انہی مجالس کا نتیجہ ہے۔ آسمانی قوانین اور دین خدا جو کہ علی (ع) کے پیرو اور اولوالامر کے اطاعت گزار اہل تشیع کا مذہب ہے، انہی مقدس مجالس کے زیر سایہ ہے جن کا نام عزاداری اور علامت و نوعیت اشاعت دین و احکام خدا ہے۔ اور جو اب تک برپا ہوتی رہی ہیں اور آئندہ بھی ہوتی رہیں گی۔ و گرنہ جمعیت شیعہ دیگر گروہوں کے مقابلے میں کامل

اقلیت میں تبدیل ہو جاتی۔ اور اگر یہ بنیادی ادارہ جو عظیم دینی تاسیسات میں سے ہے، نہ ہوتا تو اب تک اس دین حقیقی کا جو مذہب شیعہ ہے، نام و نشان بھی باقی نہ رہ پاتا اور باطل مذاہب و مسالک جن کی بنیاد سقیفہ بنی ساعدہ میں (بیعت امامت و خلافت ابو بکر کے ذریعے) رکھی گئی اور جس کی عمارت دین کی بنیادیں مسمار کر کے کھڑی کی گئی، حق (یعنی مذہب شیعہ) کی جگہ لے لیتے۔

امام خمینی اس اعتراض کا جواب دیتے ہوئے کہ فضائل ائمہ و سادات کے لئے تو اس قدر مجالس برپا اور کتب تحریر شدہ ہیں مگر پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ایسا نہیں، فرماتے ہیں کہ فضائل و معجزات و غزوات وغیرہ سمیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام پہلوؤں پر شیعہ کتب موجود ہیں، مگر مصائب کی کتابیں زیادہ تر امام حسین کے بارے میں ہیں۔

”آری کتاب ہائی در مصیبت نوشتہ شدہ و آں بیشترش در مصیبت امام حسین است۔ خوبست ایں اشکال را بکسائی کہ در صدر اول بودند بکنید کہ چرا پیغمبر را مثل امام حسین نکشید و آں محمد ظلم باو نکردند تا کتاب در بارہ او نوشتہ شود۔“
(امام خمینی، کشف اسرار، ص 155، طبع ایران 1363ء)۔

ترجمہ:- ہاں مصائب کے سلسلے میں تحریر شدہ اکثر کتابیں (پیغمبر کے بجائے) مصائب امام حسین کے بارے میں ہیں، بہتر ہو کہ یہ سوال ان (صحابہ) سے کریں جو اسلام کے ابتدائی زمانہ میں تھے کہ انہوں نے پیغمبر کو امام حسین کی طرح قتل کیوں نہ کیا، اور ان پر اس طرح کے وہ تمام ظلم کیوں نہ کئے تاکہ ان (ص) کے بارے میں بھی کتابیں لکھی جاتیں۔

یہاں اشارتاً صرف اتنا کہنا کافی ہے کہ غالباً امام خمینی ان آلام و مصائب سے ناواقف ہیں یا کم از کم ان کی سنگینی کا احساس نہیں رکھتے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر تیرہ سالہ مکی اور بعد ازاں مدنی زندگی میں شعب ابی طالب و طائف و بدر و احد و خندق و حنین نیز یہود کی جانب سے زہر خوراک، حرم رسول سیدہ عائشہ پر بہتان تراشی و فلاح سیدہ زینب و رقیہ ام کلثوم و خیران پیغمبر و وفات صغریٰ پسران رسول سیدنا قاسم و عبداللہ و ابراہیم وغیرہ کی صورت میں جناب رسالت مآب پر آخر حیات تک وارد ہوتے رہے۔ اس طرح یک روزہ یا سہ روزہ مصائب حسین کے مقابلے میں وہ مصائب پیغمبر کی نفی و تحقیر کی جسارت فرما رہے

ہیں ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

مصاب رسول (ص) کو مصائب حسین سے کم تر قرار دینے کے ساتھ ساتھ امام خمینی کا یہ بیان مقام رسالت کے حوالہ سے ان کے مذہبی افکار کو مزید سنگین تر بناتا ہے:-

”ان لانعتنا مقاما لا یبلغه ملک مقرب ولا نبی مرسل۔“

’الخمينی‘ الحكومة الاسلامیة‘ ص 52‘ طبع الحركة الاسلامیة فی

ایران۔

ترجمہ:- ہمارے آئمہ کا وہ مقام ہے جس تک نہ کوئی مقرب فرشتہ پہنچ سکتا ہے اور نہ کوئی نبی مرسل۔

امام خمینی کے دست راست آیت اللہ مرتضیٰ مظہری شہید مراسم عزاداری کے سلسلہ میں فرماتے ہیں:-

”عزاداری کا اصل فلسفہ یہ ہے کہ یزید، ابن زیاد اور اس کے ساتھیوں سے اظہار بیزاری کیا جائے۔ اور امام حسین کی طرف داری اور حمایت کی جائے۔ حسرتیہ ایک وقت میں ایک مکتب کی صورت اختیار کی۔ وہ ایک ہی وقت میں اجتماعی اور معین شدہ سوسائٹی کے طور طریقوں کی مثال بن گئے اور دوسرے معین شدہ طور طریقوں کی نفی کرنے والے بن گئے۔ حقیقت میں ایک آنسو کا قطرہ بہانا ذاتی قربانی کے مترادف ہے۔

سخت ترین یزیدی شرائط اور پابندیوں کی موجودگی میں حزب حسینی میں شمولیت اختیار کرنا، شہداء پر برملا آنسو بہانا، بچوں کی حمایت کا بہ بانگ دہل اعلان کرنا اور اہل باطل کے خلاف اہل حق کے ساتھ مل کر جنگ کرنا۔ حقیقت میں ذاتی قربانی کی قسمیں ہیں۔ یہ ظاہر کرتا ہے کہ حسین بن علی کی عزاداری حقیقت میں ایک حرکت ہے، ایک موج ہے اور ایک اجتماعی جنگ ہے۔

لیکن زمانے کے ساتھ ساتھ یہ فلسفہ اور یہ روح معدوم ہوتی گئی اور برتن نالی ہونا شروع ہو گیا۔ حتیٰ کہ برتن کا تمام مواد ختم ہو گیا۔ اور یہ صرف ایک ”عادت“ بن گئی کہ کچھ لوگ جمع ہو کر عزاداری کے مراسم میں مشغول رہتے ہیں، ان کے بحث و مباحثے کسی ایک اجتماعی سمت کا تعین نہیں کرتے۔ جماعی نقطہ نظر سے اس کو کوئی بامعنی یا نتیجہ خیز عمل قرار نہیں دیا جاسکتا ہے۔ یہ فقط ایک مذہبی فریضہ سمجھا جاتا ہے، اور مذہبی رسم کی حیثیت اختیار

کر گئی ہے، اور اس کا عہد حاضر کے حسینیوں اور عہد حاضر کے یزیدیوں اور عبدالیوں سے کوئی سروکار نہیں رہا۔ یہی وہ مقام ہے جہاں حرکت بنیاد یا عادت میں تبدیل ہو گئی ہے۔ اور یہ ہے برتن کا خالی ہو جانا۔ یہ اتنی رسمی صورت اختیار کر گئی ہے کہ اگر یزید بن معاویہ قبر سے نکل آئے تو وہ نہ صرف خوشی سے اس رسم میں شریک ہو گا بلکہ ان رسوم کی ادائیگی کے لئے ایک بڑے گروہ کی تشکیل بھی کرے گا۔ ان اجتماعوں میں لگاتار آنسو بہانے کا کیا فائدہ؟ یہ بات صحیح ہے اور میں نے کئی اجتماعات میں اس کے متعلق بیان کیا ہے، لیکن ہمارے دوست سے سوال یہ ہے کہ آیا ہمارا پرانا کلچر جو کہ روایتی رہبری کی حفاظت میں ہے کیا چیز ہے۔ یا سید جمل، مدرس، آیت اللہ خمینی اور طالقانی ان رسوم اور وضع داریوں کے محافظ ہیں؟

(مرتضیٰ مطہری، نہضت ہائے اسلامی در صد سالہ اخیر، اردو ترجمہ بعنوان ان بیسویں صدی کی اسلامی تحریکیں از ڈاکٹر ناصر حسین نقوی، ص 56-57)۔

ڈاکٹر علی شریعتی ایرانی رسومات عزاداری کو صفوی دور (آغاز 1502ء) میں یورپی مسیحیت سے نقل کردہ قرار دیتے ہیں:-

”وزیر امور روضہ خوانی و تعزیه داری رشت بہ اروپائی شرقی (کہ در آن هنگام صفویہ روابط بسیار نزدیک و مرموز و یرہ ای با آئند داشتند) و در بارہ مراسم دینی و تشریفات مذہبی آنجا تحقیق کرد، مطالعہ کرد و بسیاری از آں سنت ها و مراسم جمعی، مذہبی و تظاهرات اجتماعی مسیحیت، و برگزاری و نقل مصیبت ہای مسیح و حواریوں و شہدای تاریخ مسیحیت و نیز علائم و شعائر و ابزار ها و وسایل خاص ایں مراسم و دکور های یرہ محافل دینی و کلیسا را اقتباس کرد و ہمہ را با ایران آورد و در آنجا، بکلمک روحانیون وابستہ بہ رژیم صفوی، آں فرم ها و رسوم را با تشیخ و تاریخ تشیخ و مصالح ملی و مذہبی ایران تطبیق دادند، و بہ آں قالب های مسیحی اروپائی محتوای شیعہ ایرانی بخشیدند، بطوریکہ ناگہاں در ایران سہلہ و مراسم و مظاہر کلاما تازہ ای کہ ہرگز نہ در ملیت ایران سابقہ داشت و نہ در دین اسلام و نہ در مذہب شیعہ۔ بوجود آمد۔ مراسمی از نوع تعزیه گردانی، شبیہ سازی، نغش و علم و کتل و عماری و پردہ داریو شمایل کشتی و معرکہ گیری و قتل بندی و زنجیر زنی و تیغ زنی و موسیقی و سنج زنی و تعزیه خوانی و فرم خاص و جدید و تشریفات ”مصیبت خوانی“ و ”نوحہ سرائی جمعی“..... کہ ہمہ شکش اقتباس از مسیحیت است و ہر کس با آن آشناست، بسادگی تشخیص می دهد کہ تقلید است۔“

(دکتر علی شریعتی، تشیع مغوی، ص 170، فرنگی در کربلا، چاپ دوم، دفتر تدوین و تنظیم مجموعہ آثار معلم شهید دکتر علی شریعتی)۔

ترجمہ :- امور مرہیہ خوانی و تعزیہ داری کا وزیر مشرقی یورپ گیا، (اس دور میں مغوی حکومت کے، یورپ سے بڑے مخصوص، قریبی اور پراسرار روابط تھے)۔ وہاں اس نے عیسائیوں کی دینی رسوم اور مذہبی معمولات کے بارے میں تحقیق کی اور ان کا مطالعہ کیا۔ اس نے عیسائیوں کی بہت سی مذہبی تقریبات، کلیسا کے دینی معمولات اور مسیحی معاشرے کی اکثر رسوم سے استفادہ کیا۔ مثلاً حضرت مسیح، ان کے حواریوں اور عیسائی تاریخ کے شہداء کی مظلومیت کا اظہار کرنے کے لئے منعقد کی جانے والی محفلیں اور ان میں استعمال ہونے والے مخصوص نشانات، علامات، نعرے اور آلات و ساز و سامان وغیرہ۔

یہ تمام رسوم وہ ایران لے آیا، جنہیں مغوی حکومت کے پٹھو ملاؤں کی مدد سے ایران میں نافذ کر دیا گیا۔ ان تمام رسوم کی تشیع، تاریخ تشیع اور ایران کے قومی و مذہبی مصالح سے تطبیق کر دی گئی تھی اور ان یورپی، عیسائی معمولات کو شیعی، ایرانی رنگ دے دیا گیا تھا۔ یوں ایران میں اچانک ہی کچھ ایسی بالکل نئی علامات، رسوم اور مظاہر کا رواج ہو گیا، جن کا تصور بھی ایرانی قومیت، دین اسلام یا شیعی مذہب میں نہیں تھا۔

تعزیہ پھرانا، نقش، علم، گھوڑے اور پاکی کی شبیہیں نکالنا، زنجیر زنی، تیغ زنی، موسیقی، مرہیہ خوانی اور اس کی مخصوص نئی رسمی شکلیں مثلاً مصائب خوانی اور اجتماعی نوحہ سرائی وغیرہ مکمل طور پر عیسائیت سے لی گئی ہیں، جو بھی ان عیسائی رسوم سے آگاہ ہے، اسے بڑی آسانی سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یہ تقلید محض ہے۔

ڈاکٹر علی شریعتی مزید لکھتے ہیں :-

”قتل زنی و سینہ زنی و تیغ زنی حتیٰ ہم اکنون، بہ ہمیں شکل در لورد Lourdes سالیانہ در سالروز شہادت مسیح برگزاری می شود و این است کہ بالینکہ از نظر اسلامی این اعمال محکوم است و علای حقیقی اسلامی نہ تنها آنرا تائید نکرده اند کہ جدا مخالفند و این نمائش ہمارا برخلاف موازین علمی شرعی دانند ولی ارہ و حمہ سالہ در این دوسہ قرن انجام میشده و این در عین حال کہ گفت انگیز است روشن کنندہ این نظر من است کہ این مراسم ابتکار سیاست بود است نہ روحانیت واقعی۔ و نشان می دهد کہ این تظاهرات پر شور و سازمان یافته و بسیار نیرومند، بالینکہ

صد در صد مذمبی و شیعی است و بنام امام و خاندان پیغمبر و ولایت علی و عشق مذمبی انجام می شود مورد علمای شیعی نیست و حتی علما غالباً در برابر آن ناچار تقیه می کرده اند و از مخالفت ملنی و جہدی خودداری می نموده اند. و این روشن می کند که مصالح سیاسی و قدرت حکومت بوده است که این مراسم و اعمال و شعائر را بر علماء تحصیل کرده است. و گردانندگان آن نیز خود به این امر بیش و کم واقفند که عالم و فقیه واقعی شیعی آنها را تأیید نمی کند ولی بنام اینکه: این کار عشق است کار شرع نیست خود را از قید فتوای عالم رهای کرده اند. چنانکه در پاسخ عالمی که به یکی از همسیر حلقه ها گفته بود این اعمال با موازین شرع نمی خواند گفته بود: آقا یازده ماه از سال را ماه حرف شناکوش می دهیم و این یک ماه را شما به حرف ما گوش بکنید، این کار مستحب و مکرمه و حلال و حرام نیست، جنون محبت علی و عشق حسین است، عاشورا ما را دیوانه می کند، خون من را جوش می آورد و از زمان می خواهد خودمان را آتش بزنیم. دستگاه امام حسین از دستگاه خدا سوا است. اگر خدا ما را به گناه عشق حسین به جرم هم ببرد با شوق و شکر خودمان را در آتش می اندازیم، بگذار ما را بسوزد...

این گونه استدلال و احساسات پیدا است که با منطق عقلی و عقلای اسلام و تشیع علمی ارتباطی ندارد، کلاماً پیدا است که زبان تصوف است و احساسات غلا و پرورده کار درویشان و شاعران و روضه خوانان و خطباء و مبلغان عوام که هم مستقیم و غیر مستقیم از نصفت صفوی آب می خوردند. و کار گزاران و بلندگوها و رادیوهای رسمی زبان بوده اند، و به دربار صفوی بیشتر بسته بودند تا حوزه های علمی.

من فکری کنم اینکه امروز یک مجتهد، فقیه و عالم بزرگ شیعی، منبر رفتن و تبلیغ کردن و در محافل و تکیا و مساجد حرف زدن را برای مقام خود کسری داند و سبک تلقی می کند یا دگر همه دوره است که منبرها، تربیونهای تبلیغاتی دستگاه حکومت شده بود و منبرهای غنکوهای سیاست نه علم و روحانیت. این مراسم غالباً بروشنی با سنت حاوی احکام شرعی منافات دارد. حرمتی که مسلمان و شیعه برای ائمه و خاندان پیغمبر و مخصوص حرم پیغمبر و امام قائل است پیدا است. و در عین حال در شبیه ها، یک نره مرد نتراشیده سکنه می شود یا زینب و در صحنه ظاهری شود، یا موسیقی که علماء آن همه با کراحت و حرمت قلقلی می کنند، در شبیه و تعزیه حفظ شده است. و پیدا است که از مسیحیت آمده است. شبیه و تعزیه و نقش تقلید کور کوران از مراسم

”میسٹر ہای مفسرانہ“ (7 Mysteres) و ”میراکل“ Miracles و نمائش نقش میسی بر صلیب و فرو آوردن و دفن و صعود و دیگر قضایا است۔

نوحہ ہای دستہ جمعی درست یاد آور ”کر“ ہای کلیسا است و پردہ ہای سیاہ کہ بہ شکل خاصی بر سر تکیہ ہادپایہ ہا و کتیبہ ہا آویختہ می شود و غالباً اشعار جودی و مختشم و غیرہ بر آن نقش شدہ بی کم و کاست از پردہ ہای کلیسا در مراسم تقلید شدہ۔ و شامل گردانی و نقش صورت آئمنہ و دشمنان و حوادث کریمہ و غیرہ کہ در میان مردم نمائش دادہ می شود، پرتہ سازی ہای مسیحی است۔ حتی اسلوب نقاشی حاصل است، درحالیکہ صورت سازی در مذہب مائکودہ است، حتی نوری کہ بصورت یک حالہ گرد سرائمنہ و اہل بیت دیدہ می شود، درست تقلیدی است و شاید باخرہ ایزدی و فروغ یزدانی در ایران باستان توجیہ شدہ است۔

ایں مراسم و تشریفات رسمی مخصوص عزاداری اجتماعی و رسمی، ممہ فرم ہای تقلیدی از عزاداری و مصیبت خوانی و شبیہ سازی مسیحیت اروپائی است۔“

(دکتر علی شریعتی: تشیع علوی و تشیع صفوی، ص ۱۷۱-۱۷۳)

ترجمہ :- قتل زنی، سینہ زنی، تیغ زنی اور زنجیر زنی آج بھی بالکل اسی طرح ہر سال حضرت مسیح کے یوم شہادت پر لورڈ (Lourdes) کی شکل میں موجود ہے۔ اسلامی نقطہ نظر سے ایسے اعمال ناپسندیدہ ہیں اور حقیقی مسلمان علماء نے نہ صرف یہ کہ ان کی تائید نہیں کی، بلکہ سنجیدگی سے مخالفت کی ہے۔ اور ایسے افعال شریعت کے علمی معیارات و اقدار کے سراسر خلاف ہیں لیکن گزشتہ دو تین صدیوں سے ہمیشہ اور ہر سال رائج رہے ہیں۔ یہ امر باعث حیرت ہونے کے ساتھ ساتھ، میری اس رائے کی بھی تائید کرتا ہے کہ یہ رسمیں سیاسی ہیں نہ کہ مذہبی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ پرشور، مرتب و منظم اور بہت بااثر مظاہرے اگرچہ سو فی صد مذہبی اور شیعہ ہیں، جو امام، خاندان رسالت، ولایت علی اور مذہبی عشق و عقیدت کے نام پر انجام پاتے ہیں، لیکن اس کے باوجود انہیں شیعہ علماء کی تائید حاصل نہیں ہے، بلکہ اکثر و بیشتر علماء اس سلسلے میں مجبوراً ”تقیہ“ کرتے رہے ہیں اور ان رسوم کی کھلم کھلا اور سنجیدہ مخالفت سے دامن بچاتے رہے ہیں۔

اس سے یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ حکومت کی قوت اور اس کی سیاسی مصلحتوں نے یہ مراسم و شعائر علماء پر مسلط کئے ہیں اور ان اعمال کے کرنا دھرتا بھی کم و بیش اس حقیقت سے

واقف ہیں کہ کوئی سچا شیعہ عالم و فقیہ ان افعال کی تائید نہیں کرتا، لیکن ان لوگوں نے یہ کہہ کر کہ: ”یہ فعل، عشق کا معاملہ ہے، اس میں شریعت کا کیا عمل دخل؟“ خود کو علماء کے فتوے سے آزاد کرالیا ہے۔

ایک عالم دین نے ایسی ہی ایک محفل کے منتظم سے کہا تھا کہ ان افعال کا اقدار شریعت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اس نے جواب میں کہا تھا: ”آقا! ہم گیارہ ماہ آپ کی باتیں سنتے ہیں، یہ ایک مہینہ آپ ہماری باتیں سنا کیجئے۔ یہ کام مستحب، مکروہ، حلال یا حرام نہیں ہے۔ یہ تو علی اور حسین کی محبت ہے، عاشورہ ہمیں دیوانہ بنا دیتا ہے۔ ہمارا لہو کھول اٹھتا ہے۔ جی چاہتا ہے اپنے آپ کو آگ لگا دیں۔ امام حسین کے معاملات، خدا کے معاملات سے جدا ہیں۔ اگر خدا ہمیں عشق حسین کے جرم میں جہنم میں بھی ڈال دے تو ہم شوق و ذوق اور شکر کے عالم میں خود آگ میں کود جائیں گے۔“

ظاہر ہے اس طرح کے جذبات اور استدلال کا، اسلام اور تشیع کی عقلی و علمی منطق سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ صاف ظاہر ہے کہ یہ صوفیانہ زبان ہے اور غالیوں کے جذبات ہیں، یہ ان عامیانہ درویشوں، شاعروں، تعزیه خوانوں، خطیبوں اور مبلغوں کی پیداوار ہیں جو بالواسطہ یا بلا واسطہ، صفوی تحریک سے متاثر ہیں۔ یہ اس دور کے سرکاری کارندے، لاؤڈ سپیکر اور ریڈیو تھے جن کا مرکز صفوی دربار تھا، نہ کہ دینی مدارس۔

میرا خیال ہے یہ جو آج کل شیعوں کے بڑے مجتہدین، فقہاء اور علماء منبر پر جانے، تبلیغ کرنے اور محفلوں، تکیوں اور مسجدوں میں وعظ کو اپنے لئے کسر شان سمجھتے ہیں، یہ بھی اسی دور کی یادگار ہے، جب منبر، حکومت کے پروپیگنڈا بن گئے تھے، اور واعظین سیاسی مبلغین ہوتے تھے نہ کہ علم و مذہب کے ترجمان۔

ایسی رسمیں اکثر و بیشتر روایات اور احکام شرعی کے کھلم کھلا منافی ہیں۔ مسلمان اور شیعہ، ائمہ و خاندان پیغمبر اور خاص طور پر حرم پیغمبر و امام کے بارے میں عزت و احترام کے جذبات رکھتے ہیں، لیکن اس کے ساتھ ہی تعزیتی ڈراموں میں کوئی ہٹا کٹنا اجڈ گنوار سیکنہ یا زینب بن کر سٹیج پر آجاتا ہے۔ موسیقی کے ضمن میں علماء کراہت و حرمت کی رائے رکھتے ہیں، مگر یہ ان ڈراموں اور تعزیوں میں شامل ہے اور ظاہر ہے کہ عیسائیت سے آئی ہے۔ تعزیتی ڈرامے، عزا خوانی اور نعرش کی شبیہ وغیرہ، عیسائیت کے سات میسٹریز ”7 Mystores“

اور میرا کلمہ "Miracles" کی بھونڈی نقل ہے، جس میں حضرت عیسیٰ کی نعش صلیب پر دکھائی جاتی ہے، پھر اسے اتارا اور دفن کیا جاتا ہے اور پھر وہ عالم بالا کو منتقل ہو جاتے ہیں۔ وغیرہ وغیرہ۔

اجتماعی نوے بھی سو فی صد کلیسا کے "کر" کی نقل ہے۔ وہ سیاہ پردے جو مخصوص انداز میں نگینوں اور عمارات پر لٹکائے جاتے ہیں اور ان پر جودی اور مختتم کاشانی وغیرہ کے مرثیوں کے اشعار لکھے ہوئے ہوتے ہیں، یہ بھی سراسر کلیسا کے تعزیتی پردوں کی تقلید ہے۔ شبیہ پھرانا اور ائمہ، ان کے دشمنوں اور حوادث کریمہ کی تصویریں بنا کر عوام میں ان کی نمائش کرنا، یہ سب بھی مسیحی دین کی رسوم کی نقل ہے، جبکہ تصویر سازی ہمارے مذہب میں مکروہ ہے۔ یہاں تک کہ ائمہ اور اہل بیت کی تصویروں میں ان کے سروں کے گرد جو ہالہ نور ہوتا ہے وہ بھی نقل ہے۔ یہ ایران قدیم کے زرتشتی دین کے ہالہ نور کی یاد دلاتا ہے۔ عزاداری کی یہ تمام مخصوص رسوم، پورپی عیسائیت کی تقلید محض ہے۔

عراقی شیعہ عالم ڈاکٹر موسیٰ موسوی اس حوالہ سے لکھتے ہیں:-

"1352 ہجری میں جب شام کے سب سے بڑے شیعہ عالم سید محسن امین عالمی نے ان جیسے اعمال کے حرام ہونے کا اعلان کیا اور اپنی رائے کے اظہار میں عدیم النظر جرات کا مظاہرہ کرتے ہوئے شیعہ سے مطالبہ کیا کہ وہ یہ طوفان برپا کرنے سے باز آجائیں تو انہیں علماء کی صفوں میں سے ہی بعض مذہب کے ٹھیکیداروں کی طرف سے بڑی زوردار مخالفت کا سامنا کرنا پڑا، اور مذہب کے ان اجارہ داروں کے پیچھے حضرت علی (رض) کے الفاظ میں "کینے" بے لگام اور بے وقوف "لوگوں کی طاعت تھی۔ اور قریب تھا کہ سید امین کے یہ اصلاحی اقدامات ناکامی سے دوچار ہوتے، اگر ہمارے دادا مرحوم سید ابوالحسن شیعہ کے زعمیم اعلیٰ کی حیثیت سے ان کے موقف کی تائید کر کے ان کی پشت پناہی نہ کرتے۔ جد امجد نے ان اعمال کے خلاف سید امین کی رائے کے حق میں غیر مشروط تائیدی اعلان کیا اور اس کی حمایت میں فتویٰ جاری فرمایا۔

سید امین کی اصلاحی تحریک کے حق میں ہمارے دادا مرحوم کے تائیدی موقف کے بڑے دور رس اثرات ظاہر ہوئے۔ اگرچہ سید ابوالحسن کے خلاف بھی کئی مجتہدین اور فقہاء نے آواز اٹھائی، جیسا کہ اس سے قبل سید امین کا ان سے پالا پڑا تھا، مگر سید ابوالحسن نے

بلاخر اپنے ارفع و اعلیٰ مقام و مرتبہ کی وجہ سے سب کو زیر کر لیا۔ اور جمہور شیعہ نے اس بزرگ ترین رہنما کا فتویٰ تسلیم کرتے ہوئے اس کی اطاعت شروع کر دی۔ اور آہستہ آہستہ ان اعمال شیعہ میں کمی واقع ہونے لگی۔ اور یہ شیعیت کی سکین سے غائب ہونے لگے۔ لیکن اس کے آثار بالکل مٹنے نہ پائے تھے، بلکہ کچھ کمزور سے مظاہر ابھی باقی تھے کہ جد امجد رحمہ اللہ 1365ھ میں وفات پائے تو شیعیت کی نوخیز لیڈر شپ نے نئے سرے سے لوگوں کو ان اعمال کے لئے اکسانا شروع کر دیا اور ان کے اثرات پھر سے شیعہ دنیا میں رونما ہونے لگے، لیکن وہ صورت حال دوبارہ نہیں آئی جو 1352ھ سے پہلے تھی۔“

(ڈاکٹر موسیٰ موسوی، الشیعہ والصحیح، اردو ترجمہ بعنوان اصلاح شیعہ، از ابو مسعود آل امام، مطبوعہ پاکستان، فروری 1990ء، ص 179-180)۔

ڈاکٹر موسیٰ موسوی جیسے دانشور، سید محسن امین عالی اور سید ابوالحسن اصفہانی جیسے جلیل القدر شیعہ علماء کے فتاویٰ و افکار کی تائید اور صفویوں کی رائج کردہ رسومات محرم کی مذمت کرنے کے بعد علماء و مفکرین کی ترجمانی کرتے ہوئے اصلاح احوال کے لئے فرماتے ہیں:-

”امامیہ شیعہ کے تعلیم یافتہ اور مہذب طبقہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ جاہل عوام کو ہر ممکن کوشش کر کے اس قسم کے کاموں سے روکیں جنہوں نے حضرت امام حسین (رض) کی انقلابی تحریک کا چہرہ مسخ کر کے اس کی شکل بگاڑ دی ہے۔ اور مبلغ اور واعظ حضرات پر تو اس سے بھاری ذمہ داری ہے کہ وہ اس بارے میں واضح ترین کردار ادا کریں۔ یہاں میں پوری صراحت و وضاحت سے اس حقیقت کا اظہار کر دینا چاہتا ہوں کہ عاشورہ محرم کو شہادت حسین کا مقصد و سبب، اس سے بہت بلند و بالا اور ارفع و اعلیٰ تھا جس کی تصویر آج شیعہ پیش کرتے ہیں۔ آپ نے ہرگز جام شہادت اس لئے نوش نہیں کیا تھا کہ لوگ ان کے غم میں روئیں، چہرے پیٹیں اور در ماندہ مسکین کی سی صورت اختیار کریں، بلکہ امام ممدوح تو ظلم و استبداد کے مقابلے میں شجاعت و بہادری، عزم بالجزم اور جان تک قربان کر دینے کا موثر ترین درس دینا چاہتے تھے۔“

چنانچہ (اگر ضروری بھی ہو تو) شہادت حسین کی یاد میں منعقد محفل امام کے مقام و مرتبہ کے شایان شان اور طوفان بدتمیزی، جہالت، بیک وقت مضحکہ خیز اور رلا دینے والے اعمال

سے ہٹ کر ہونی چاہئے۔ وہ ثقافتی اجتماعات کس قدر خوبصورت ہوں جن میں بلیغ خطبے اور قصائد پیش کئے جائیں جو راہ حق میں جان دینے اور جہاد کرنے سے متعلق ہوں۔

اس طریقے سے تعمیری انداز میں حسین (رض) کی یاد میں اپنی تربیت کرنی چاہئے۔ تخریبی انداز اختیار کر کے اپنے کو ہلاک نہیں کرنا چاہئے۔ اور ہم پر یہ فرض ہے کہ حمایت و مدافعت کے میدان میں حسین کا حق ادا کریں، نہ کہ مسئلے کا حلیہ بگاڑ کر موصوف کے ساتھ اہانت و بدسلوکی کے مرتکب ہوں۔ اگر ہم امام حسین (رض) کے ساتھ محبت و نصرت کا جذبہ صادق رکھتے ہیں تو ہمیں مذکورہ طریقہ کار اختیار کرنا ہوگا۔

(ڈاکٹر موسیٰ موسوی، اصلاح شیعہ، ص 181)۔

ماتم و زنجیر زنی کے حوالہ سے جانشین شیعہ سید علی خامنہ ای کا یہ ارشاد بھی ملاحظہ ہو:-
"لندن (ریڈیو رپورٹ) ایران کے روحانی پیشوا آیت اللہ خامنہ ای نے سوگواران حسین کو تلقین کی ہے کہ رسم عزاداری میں محض جوش و جنون کی بجائے ایمان اور ایثار کا مظاہرہ کیا جائے۔ بی بی سی کے مطابق انہوں نے کہا کہ زنجیر زنی اور ماتم سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شیعہ مسلمان باطل اعتقاد پر مبنی رسومات کے اسیر ہیں۔ لوہر ایرانی حکام نے عوام سے اپیل کی ہے کہ انہیں محرم کے موقع پر خون کے عطیات دے کر زیادہ معقول انداز میں جذبہ ایثار کا اظہار کرنا چاہئے۔ ریڈیو تہران نے ان مقامات کا اعلان کیا ہے جہاں نویں اور دسویں محرم کو انتقال خون کے یونٹ کام کر رہے ہوں گے۔"

(بحوالہ روزنامہ جنگ لاہور، مورخہ 8 جون 1995ء / 9 محرم 1416، ص 8، کالم 4 و بقیہ بر

ص 5، کالم 8)۔

امام خمینی، سید مرتضیٰ مطہری، ڈاکٹر علی شریعتی، سید علی خامنہ ای اور ڈاکٹر موسیٰ موسوی جیسے اکابر اہل تشیع کے ان فرمودات سے اہل تشیع کی مجالس و مراسم عزاداری کی حقیقت اور شیعہ مذہب و ثقافت پر یہودیت و مسیحیت و مجوسیت کے گہرے اثرات کا بخوبی اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ نیز علماء و مجتہدین ان رسومات کی بھرپور مذمت بھی کرتے ہیں اور ان میں شریک ہو کر ان کی حوصلہ افزائی کا باعث بھی بنتے ہیں۔ وان فی ذلک عبرة لاولی الابصار۔

فهرست المراجع (عربی)

- 1- الله جل جلاله القرآن الكريم-
- 2- ابن ابی الحدید شرح فتح البلاء-
- 3- ابن الاثیر الجزری الکامل فی التاریخ-
- 4- ابن تیمیہ راس الحسین-
- 5- ابن تیمیہ فتاوی ابن تیمیہ-
- 6- ابن تیمیہ منہاج السنہ-
- 7- ابن تیمیہ الوصیہ الکبریٰ-
- 8- ابن جریر الطبری تاریخ الامم و الملوک (تاریخ الطبری)-
- 9- ابن حجر العسقلانی الاصابہ فی تمییز الصحابہ-
- 10- ابن حجر العسقلانی تمذیب التہذیب-
- 11- ابن حجر العسقلانی فتح الباری شرح البخاری-
- 12- ابن حجر العسقلانی لسان المیزان-
- 13- ابن حزم محمودة الانساب-
- 14- ابن خلکان وفيات الاعیان، طبع مصر-
- 15- ابن سعد الطبقات الکبریٰ-
- 16- ابن عبد البر الاستیعاب-
- 17- ابن عبد ربہ العقد الفرید-
- 18- ابن العربی، قاضی ابوبکر العواصم من القواصم-
- 19- ابن کثیر الدمشقی البدایہ و النہایہ-
- 20- ابن قتیبہ کتاب المعارف-
- 21- ابن قتیبہ الشیبی الامامہ و السیاسة-
- 22- ابو جعفر الطوسی تلخیص الشافعی-
- 23- ابو جعفر محمد کتاب البحر-

- 24- ابو حنيفه الديوري- الاخبار الطوال-
 25- ابو الفرج الاصفهاني ---- مقاتل الطالبيين-
 26- ابو مخنف ---- مقتل ابي مخنف (مسير الحسين الى العراق)-
 النجف الاشرف، المطبعة الحيدرية، 1375هـ-
 27- البخاري، الامام محمد بن اسماعيل ---- الجامع الصحيح مع شرح الترمذاني-
 دلي اصح المطابع-
 28- البلاذري ---- انساب الاشراف، طبع يرو شلم-
 29- البلاذري ---- فتوح البلدان-
 30- جمال الدين عنبه ---- عمدة الطالب في انساب آل ابي طالب، لكهنؤ، مطبع جعفرى-
 31- الجيلاني، الشيخ عبدالقادر ---- غنية الطالبين-
 32- حاجي خليفة ---- كشف العنون عن آسائ الكتب والفنون، طبع القسطنطينية-
 1380هـ-
 33- الخفري ---- اتمام الوفاء في سيرة الخلفاء، طبع مصر-
 34- الخليل التبريزي ---- مشكاة المصابيح-
 35- الخميني، سيد روح الله- الحكومة الاسلامية، الحركة الاسلامية في ايران-
 36- الخميني، سيد روح الله- مختارات من اقوال الامام الخميني-
 المترجم: محمد جواد المهري، وزارة الارشاد الاسلامي، طهران-
 37- الذمسي ---- تاريخ الاسلام-
 38- الذمسي ---- ميزان الاعتدال في نقد الرجال-
 39- الزبيرى، معصب ---- كتاب نسب قریش-
 40- الزركلى، خير الدين ---- الاعلام-
 41- شبلى النعماني ---- رسالة الانتقاد-
 42- البرسى، فضل بن حسن ---- اعلام الوري باعلام الهدى، 1338هـ-
 43- على القارى ---- شرح الفقه الاكبر، دهل، طبع مجتبائی-
 44- على متقى البرهانفوري ---- كنز العمال في سنن الاقوال والاعمال، طبع الهند-

45- علی نقی التتوی --- السبطان فی موقعیہما، لاہور، اظہار سنز لیتڈ۔

46- مجلسی، ملا باقر --- بحار الانوار، 1355ھ۔

47- مرتضیٰ، سید شریف --- تنزیہ الانبیاء، 1350ھ۔

48- مسلم، الامام --- الجامع الصحیح (صحیح مسلم)۔

49- مفید، شیخ --- کتاب الارشاد، 1364ھ۔

50- نیسابوری، شیخ محمد قتال - روضۃ الواعظین، 1385ھ۔

فہرست المراجع (فارسی)

51- ضینی، سید روح اللہ --- کشف اسرار، تہران، 15 ربیع الثانی 1363ھ۔

52- شاہ ولی اللہ، محدث دہلوی - تفہیمات الیہ۔

53- شاہ ولی اللہ، محدث دہلوی - وصیت نامہ، کانپور، مطبع مسیحی باہتمام محمد مسیح الزماں،

1273ھ۔

54- شرعی، دکتر علی --- تشیع علوی و تشیع صفوی، مطبوعہ دفتر تدوین و تنظیم مجموعہ آثار دکتر علی شرعی۔

55- شرعی، دکتر علی --- فاطمہ فاطمہ است، تہران، سازمان انتشارات حسینہ ارشاد، چاپ دوم، تیرماہ 1356ھ۔

56- شرعی، دکتر علی --- قاسمین، مارقین، ناکشین، تہران، انتشارات قلم، آبانماہ 1358، چاپ دوم۔

57- کاشانی، میرزا محمد تقی سپہر --- ناسخ التواریخ، طبع تہران۔

58- قزوینی، ملا خلیل --- صافی شرح اصول کافی، طبع لکھنؤ۔

59- قتی، شیخ عباس --- مستحی الامال، طبع ایران۔

60- لنگرانی، آیت اللہ فاضل - تقیہ مداراتی، زمینہ ساز وحدت، طبع قم۔

61- مجلسی، ملا باقر --- جلاء العیون۔

62- مجلسی، ملا باقر --- حق الیقین۔

63۔ مجلسی، ملا باقر۔۔۔۔ حیات القلوب۔

فہرست المراجع (اردو)

- 64۔ آزاد، مولانا ابوالکلام۔۔۔۔ مسئلہ خلافت، لاہور، داتا پبلشرز، 1978ء۔
- 65۔ امیر علی، جسٹس سید۔۔۔۔ سپرٹ آف اسلام اردو ترجمہ بعنوان ”روح اسلام“۔
از محمد ہادی حسین، دہلی، اسلامک بک سنٹر۔
- 66۔ بندیالوی، علامہ محمد عطاء اللہ۔۔۔۔ واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، سرگودھا، المکتبہ
الحسینیہ، بار سوم، مئی 1995ء۔
- 67۔ تبریزی، خطیب۔۔۔۔ اکمل فی اسماء الرجال (اردو ترجمہ) مطبوعہ مع مشکاة المصابیح،
لاہور، مکتبہ رحمانیہ۔
- 68۔ تھانوی، مولانا محمد اشرف علی۔۔۔۔ امداد الفتاویٰ، جلد 5۔
- 69۔ خانہ فرهنگ جمهوری اسلامی ایران ملتان، اتحاد و یکجہتی امام خمینی کی نظریں۔
- 70۔ زاہد علی، ڈاکٹر۔۔۔۔ تاریخ فاطمین مصر۔
- 71۔ سنبھلی، مولانا محمد عتیق الرحمن۔۔۔۔ انقلاب ایران اور اس کی اسلامیت، ایک سفر
خیال کی سرگزشت، حاجی عارفین اکیڈمی کراچی۔
- 72۔ سنبھلی، مولانا محمد عتیق الرحمن۔۔۔۔ واقعہ کربلا اور اس کا پس منظر، ملتان، میسون
پبلیکیشنز۔
- 73۔ سیالوی، علامہ محمد قمر الدین۔۔۔۔ مذہب شیعہ، لاہور، اردو پریس، 1377ھ۔
- 74۔ صدیقی، مولانا نعیم۔۔۔۔ محسن انسانیت، لاہور، اسلامک پبلیکیشنز لمیٹڈ، اشاعت
چہارم، جولائی 1972ء۔
- 75۔ ضیاء الحق، قاری محمد یزید۔ اکابر علماء اہل سنت دیوبند کی نظریں، کراچی، مکتبہ اہل
سنت و جماعت، جولائی 1993ء۔
- 76۔ عباسی، علامہ سید محمود احمد۔۔۔۔ خلافت معاویہ و یزید کراچی، جون 1962ء۔
- 77۔ عباسی، علامہ سید محمود احمد۔۔۔۔ تحقیق مزید بسلسلہ خلافت معاویہ و یزید، کراچی،

جون 1961ء انجمن پریس۔

78۔ غلام احمد، قاری۔۔۔۔ انوار قمریہ، لاہور، اپریل 1991ء۔

79۔ فاروقی، پیرزادہ اقبال احمد۔ صحابہ کرام مکتوبات حضرت مجدد الف ثانی کے آئینے میں، لاہور مکتبہ نبویہ، 1991ء۔

80۔ فاروقی، مولانا عبد العلی۔۔۔۔ تاریخ کی مظلوم شخصیتیں، طبع ہند۔

81۔ الفاروقی، محمد النعمانی۔۔۔۔ مکہ سے کربلا تک، حضرت حسین بن علی کی تین شریں، کراچی، مرکز تحقیق حزب اسلام، 1993ء۔

82۔ فیض احمد (بایمہاء پیر سید غلام معین الدین گیلانی) مقالات مرضیہ المعروف بہ ملفوظات مریہ، لاہور، پاکستان انٹرنیشنل پرنٹرز، جولائی 1974ء۔

83۔ گنگوہی مولانا رشید احمد۔۔۔۔ فتاویٰ رشیدیہ۔

84۔ مجلس تحفظ ناموس صحابہ و اہل بیت پاکستان۔ مسلم معاشرے پر شیعیت کے مخفی اثرات۔

85۔ مطہری، سید مرتضیٰ۔۔۔۔ (نہضت ہای اسلامی در صد سالہ اخیر) بیسویں صدی کی اسلامی تحریکیں، اردو ترجمہ از ڈاکٹر ناصر حسین نقوی، راولپنڈی، مرکز تحقیقات فارسی ایران و پاکستان، نومبر 1980ء۔

86۔ مودودی، مولانا سید ابوالاعلیٰ۔۔۔۔ خلافت و ملوکیت، لاہور، ادارہ ترجمان القرآن، اپریل 1980ء۔

87۔ موسوی، ڈاکٹر موسیٰ۔۔۔۔ (اشیعوہ و تصحیح) اصلاح شیعہ، اردو ترجمہ از ابو مسعود آل امام، مطبوعہ پاکستان، فروری 1990ء۔

88۔ ندوی، مولانا سید سلیمان۔۔۔۔ سیرۃ النبی، طبع ہند۔

89۔ ندوی، مولانا محمد اسحاق صدیقی۔ اموی خلافت کے بارے میں غلط فہمیوں کا ازالہ، ماخوذ از کتاب "اظہار حقیقت" جلد سوم، ناشر مولانا عبدالرحمن، کراچی اسلامی کتب خانہ بنوری ٹاؤن، رمضان 1414ھ۔

90۔ ندوی، شاہ معین الدین احمد۔۔۔۔ تاریخ اسلام، لاہور، ناشران قرآن لیڈ۔

91۔ نعمانی، مولانا محمد منظور۔ ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت، لاہور، مکتبہ مدنیہ۔

- 92- نعمانی، مولانا محمد منظور۔ ثمینی اور شیعہ کے بارے میں علماء کرام کا متفقہ فیصلہ، حصہ اول و دوم، طبع لاہور۔
- 93- نقوی، سید شاکر حسین امروہوی۔۔۔۔ مجاہد اعظم، طبع ہند۔
- 94- نقوی، مولانا سید علی نقی۔۔۔۔ شہید انسانیت۔

- 95- ماہنامہ ”تجلی“ دیوبند (مدیر مولانا عامر عثمانی) شمارہ جون و جولائی 1961ء۔
- 96- ماہنامہ ”تدبیر“ لاہور (مدیر۔ خالد مسعود) اگست 1992ء۔
- 97- مجلہ ”فجر“ شمارہ 18، ربیع الاول 1405ھ، اسلام آباد، رائی زنی فرہنگی سفارت جمہوری اسلامی ایران۔
- 98- ماہنامہ ”الفرقان“ لکھنؤ (مدیر مولانا محمد منظور نعمانی) شمارہ اگست 1992ء۔
- 99- مجلہ ”وحدت اسلامی“ راولپنڈی اسلام آباد، شمارہ 11، جلد 1، محرم 1404ھ، یکے از مطبوعات سفارت جمہوری اسلامی ایران در پاکستان۔
- 100- ہفت روزہ ”الھلال“ کلکتہ، (مدیر مولانا ابوالکلام آزاد) 12 اگست 1927ء۔
- 101- روزنامہ ”جنگ“ لاہور، مورخہ 8 جون 1995ء / 9 محرم 1416ھ۔

فہرست المراجع (انگریزی)

102- Byzantine Empire

103- Continuata Byzantina Arabica

104- Encyclopedia Britannica, Vol. 5, 11th Edition

105- Encyclopaedia of Islam (Leyden)

